

Il poema *Viața lumii* di Miron Costin, specchio e voce di un'epoca buia (I)

Adriana SENATORE*

Key-words: *Miron Costin, Moldavian chronicles of the 17th Century, poem "The Life of the World", literary influences, Romanian versification, Ottoman dominance under the Balkans, Romanian patriotism*

Felice sintesi dei valori permanenti della cultura classica e delle esigenze spirituali di un secolo inquieto, avvinto dalle lusinghe barocche, il poema *Viața lumii* [‘La vita del mondo’] di Miron Costin (1633–1691) racchiude nei versi incerti e talora claudicanti una sofferta riflessione su temi esistenziali che, da un canto, rinvia alla lezione di Omero, Erodoto, Virgilio, Orazio, Ovidio, Seneca e, dall’altro, si apre alla parola della Bibbia e della Patristica. Per il genere l’opera rappresenta una novità quasi assoluta nel panorama letterario romeno, essendo la sua scrittura poetica preceduta solamente dai tentativi del metropolita Varlaam, che alcuni decenni prima aveva frammisto alla *Cazania* [‘Omelia’] tre brevi composizioni (in tutto ventotto versi), prive di armonia e ritmo, e ne aveva poi introdotte altre, già meno rudimentali, in *Paraclisul Născătoarei de Dumnezeu* [‘Supplica alla Madre di Dio’]; (*Testi romeni antichi* 1970: XLVII; Piru 1970: I, 102); per il contenuto d’idee e pensieri si lega invece, a filo doppio, alle meditazioni sui nodi irrisolti della condizione umana che dall’evo antico, attraverso i secoli di mezzo, giungevano fino ai giorni dell’autore e avevano già trovato timida espressione agli albori della lettere romene.

Di conseguenza, appare per molti aspetti una forzatura considerare la fatica di Costin un germoglio esclusivo, sia pure attardato, della visione della vita e dei valori riaffermati dall’Umanesimo, perché l’apertura verso il mondo classico gli deriva anche, e forse anzitutto, da un’altra e ben individuabile fonte, l’istruzione impartita all’epoca della Controriforma dalla Compagnia di Gesù, che plasmava gli intellettuali e formava i ceti dirigenti della Chiesa e dello Stato, dalla Spagna alla Polonia e, più in generale, in quasi tutto il continente europeo (e oltre, nelle lontane Americhe e in Asia). In effetti, la *Ratio studiorum* dei gesuiti recuperava in pieno la cultura antica, a fini, tuttavia, meramente pragmatici: gli allievi si applicano per raggiungere una puntuale conoscenza degli avvenimenti storico-politici; sono guidati da un metodo che assicuri l’equilibrio personale e, insieme, la capacità di agire con efficacia nel mondo e sul mondo; acquisiscono i fondamenti dell’elo-

* Università degli Studi di Bari “Aldo Moro”, Italia.

quenza che li rendano, nell'impiego della parola, combattivi e, ove necessario, inflessibili soldati di Cristo.

Durante gli anni di studio in Polonia, nel collegio gesuitico di Bar, dove l'ideale di cultura era costituito dalla retorica latina, che si nutriva e corroborava con l'apprendimento di teorie filosofiche, grammaticali e poetiche (Sasu 1976: 77), il giovane boiardo moldavo si era accostato ai principi del pensiero umanistico, riflessi attraverso lo specchio distorcente della mentalità barocca, e ne aveva assimilato taluni punti essenziali, primo tra tutti, l'inesausta sete di sapere che lo stimolerà all'elogio della pagina scritta e a un appassionato panegirico della funzione educatrice del libro. E però, smarrito dinanzi alla crudezza dei tempi, non ne aveva condiviso il fiducioso ottimismo sul posto e la funzione dell'uomo nell'universo e si era ripiegato su sé stesso, riscoprendo nell'intimo della coscienza, come tanti altri contemporanei, l'immanenza di una superiore entità sovranaturale, unico punto fermo nella lancinante consapevolezza dell'instabilità e fugacità dell'esistente. D'altronde, la stessa letteratura polacca, alla quale il giovane studente si era abbeverato per ampliare l'orizzonte culturale, viveva nella seconda metà del XVII secolo una crisi profonda: le suggestioni dell'epoca rinascimentale non si erano eclissate, ma era divenuto sempre più impellente il richiamo delle Sacre Scritture, quantunque i modelli estetici ispiratori fossero ancora quelli dell'antichità classica, accolti per il tramite di poeti e scrittori italiani.

Il tardivo esordio di Costin, che ha legato a caratteri indelebili il proprio nome alla ricca produzione cronachistica del Seicento moldavo, avviene giusto con i versi di *Viața lumii*, frutto di una diffusa temperie spirituale, quella barocca, i cui riverberi si sentivano prepotenti nei paesi di maggiore acculturazione. Riservandoci di ritornare nel seguito sui motivi approfonditi e discussi nel poemetto, anticipiamo qui un breve commento delle sue note introduttive, pensate come un manifesto di azione culturale rivolto agli immediati destinatari, i lettori, e a quanti in futuro avessero espresso l'intenzione di cimentarsi nell'agone letterario senza limitazioni di generi, fiduciosi nelle potenzialità di uno strumento linguistico ancora non sedimentato, ancora privo di una strutturazione coerente, è vero, ma già idoneo, in mani esperte, a raggiungere la dignità dell'espressione artistica.

Le finalità di un sognatore come Costin, che scommette sulla nascita e lo sviluppo delle lettere nazionali, si scontrano tuttavia con la dura realtà, con le insormontabili difficoltà dell'ora presente che precludono o, almeno, frenano ogni tentativo in tale direzione. L'epoca in cui è vissuto il colto cronista è segnata da una serie ininterrotta di conflitti che interessano l'Europa orientale e, in modo particolare, l'Ucraina, la Valacchia e la Moldavia, obbligate a opporsi sul campo di battaglia e nell'arena diplomatica alle pretese espansionistiche delle grandi potenze – l'impero d'Austria, che riprendeva l'avanzata verso la Penisola balcanica e l'Oriente europeo; la Moscovia, che proseguiva la marcia vittoriosa verso Occidente; la Polonia, che, nonostante le prime avvisaglie dell'incipiente declino, ambiva, da un canto, a espandersi verso est e, dall'altro, a raggiungere il corso del Danubio; l'Impero ottomano, che non aveva ancora affievolito lo slancio di conquista e si accingeva a sferrare l'attacco risolutivo alla Cristianità.

In quegli anni difficili la Moldavia, pedina irrinunciabile nel gioco delle opposte politiche egemoniche, subì reiterate invasioni e devastanti saccheggi. In ag-

giunta, la nomina dei voivodi, soggetta, come negli altri Stati tributari, all’approvazione della Sublime Porta, era concessa a prezzo d’ingenti regalie che in ultima analisi ricadevano sulle spalle dell’immiserita popolazione. Né era raro che i principi pagassero con il trono o con la testa un contrasto con il sultano: tanto accadde a Miron Barnovski, di cui era braccio destro il padre del cronista, l’etmano Ioan Costin, rinchiuso con tutto il seguito nelle prigioni di Istanbul e scampato, per ragioni rimaste misteriose, alla stessa orribile fine. Non solo. Nella prima metà del Seicento i polacchi s’ingerirono di frequente negli affari interni del debole vicino e ne manovrarono le elezioni dei voivodi, sfruttando il sostegno di una fazione favorevole, capeggiata dagli esponenti delle casate dei Movilă e dei Costinești, quella del nostro Autore¹.

Negli anni Cinquanta del secolo, quando le genti ucraine guidate da Bohdan Chmelnycenko intensificarono la lotta di liberazione dal dominio polacco, la Moldavia finì per trovarsi ancora una volta al centro dello scontro. Nel 1650 i cosacchi, forti dell’appoggio dei tatars, la invadono e mettono a ferro e fuoco la stessa Iași. Annota Costin: “Și au arsă atuncea tot orașul. Unde și unde au rămas cîte o dugheniță. Curtea cea domnească, casele boierilor și tot orașul într-o mică de ceas cenușe au stătut [..]” (Costin 1965: I, 123), talché il voivoda Vasile Lupu è costretto ad abbandonare l’alleanza con la Polonia e a passare dalla loro parte. La situazione peggiora nel corso della guerra turco-polacca, quando la Sublime Porta assicura un concreto aiuto ai cosacchi che, condotti dal nuovo etmano Petro Dorošenko, avevano ripreso la lotta per l’indipendenza. Nel periodo che va dal 1672 al 1676 le truppe ottomane, loro alleate, attraversano ben cinque volte il territorio moldavo per raggiungere i fronti di guerra in Polonia e in Ucraina e poi, fino al 1681, ripercorrono ancora e ancora quel cammino, dirette questa volta contro i cosacchi, che, stretta ora alleanza con la Russia, lottavano per sottrarsi all’ingombrante abbraccio turco. Quando nel 1683, nell’ultimo conato di conquista dell’Occidente, gli ottomani progettano l’attacco finale alla capitale dell’Impero asburgico, coinvolgono i recalcitranti sovrani dei due Principati balcanici e li trascinano in una rovinosa sconfitta.

Gli eserciti uniti della Santa Lega, che avevano conseguito la grande vittoria, non arrestarono l’offensiva: la Moldavia divenne di nuovo terreno di scontri e razzie. E però le truppe cristiane, al comando del valoroso generale Giovanni Sobieski, l’eroe della vittoria di Vienna, furono fermate, tanto che i polacchi si decisero per un conflitto di posizione, fortificandosi in alcuni centri moldavi del nord-est, mentre sugli altri fronti l’avanzata delle armate cristiane conduceva nel 1686 alla liberazione di Buda e, dopo la vittoria di Móhacș dell’anno seguente, alla conquista di Belgrado (1688), altro caposaldo del dominio turco nei Balcani. Dopo la rotta di Szlánkemen (1691) e la morte sul campo di battaglia dello stesso gran visir Zâdek Mustafâ Köprülü, parve per qualche tempo che gli eserciti turchi

¹ L’antica casata dei Costinești è ritenuta di origini serbe da Dimitrie Cantemir (Cantemir 1973: 280), ma Octav-George Lecca, citando anche un passo di *Hronicul românilor și a mai multor neamuri* [‘Cronaca dei romeni e di molti altri popoli’] di Gheorghe Șincai, non accetta questa tesi e ritiene che l’attributo di ‘Sârbi’ le derivi piuttosto dall’omonimo villaggio, una delle sue proprietà latifondiarie in terra moldava (Lecca 2000: 239). Va comunque osservato che rinvia al mondo slavo l’onomastica di taluni membri della famiglia – i nomi stessi di Miron o di Velicico, per esempio.

riprendessero l'iniziativa, ma la disfatta di Senta, sulle rive del Tibisco, condusse agli accordi di Carlowitz (1699), prodromo eloquente della decadenza politica e militare dell'Impero ottomano.

Non erano tuttavia le sole contingenze estere ad aggravare le condizioni economiche e sociali dei Principati romeni, già appesantite dalle crescenti imposizioni della Porta, che alla metà del secolo toccarono livelli insostenibili. La sete di potere dei magnati più ambiziosi attizzava sul piano interno disordini e conflitti, che non soltanto rendevano sempre più precaria la vita della popolazione, ma sollecitavano e accrescevano al contempo le mire egemoniche e gli appetiti espansionistici delle grandi potenze, offrendo comodi pretesti per interventi armati. Nel periodo che va dal 1601 al 1688 si susseguì sul trono dei due Stati balcanici una sfilza di sovrani, venticinque in Valacchia e addirittura quarantadue in Moldavia (Castellan 2011: 75–76), spesso coinvolti in sanguinosi rivolgimenti, assieme ai loro grandi elettori – di volta in volta, i Movilă, i Balica, i Costinești, gli Ureche, i Ruset (Rosetti o Cupărești), i Cantemir, che il potere centrale non riusciva più a contrastare e contenere. Sulla base dei ricordi personali², delle ricerche effettuate sul campo³ e delle testimonianze dei contemporanei più anziani che li avevano patiti o ne erano stati testimoni oculari⁴, Costin rievoca quei tempi orribili in *Letopisețul Țării Moldovei de la Aaron-Vodă încoace, de unde este părăsit de Urechi vornicul* [‘Cronaca della Moldavia dai tempi di Aron Voda in qua, da dove è tralasciata dal governatore Ureche’]⁵, riprendendo appunto la narrazione dal 1595, l’anno in cui Grigore Ureche l’aveva conclusa in *Letopisețul Țării Moldovei* [‘Cronaca della Moldavia’].

In quel tempestoso frangente s’inquadra e incastra la vicenda umana di Costin, ora prospera, ora incerta, infine tragica, vissuta tutta a cavallo di due Stati, il

² Proprio la partecipazione diretta agli eventi gli permette, osserva il cronista stesso, di narrarli più agevolmente e, aggiungiamo noi, con maggiore cognizione di causa: “Așea și noao, iubite cetitoriule, cu multă mai lesne a ne scrie de acêste vrêmi, în care mai la toate ne-am prilejit singuri [...]” (Costin 1965: I, 135).

³ Non per niente, con un’espressione volutamente anacronistica ma calzante, Nicolae Manolescu lo definiva “primul nostru reporter de război” (Manolescu 2008: 60).

⁴ Allievo dei gesuiti, che attribuivano una funzione preminente al senso della vista rispetto a quello dell’udito, peculiare della religiosità luterana, tutta incentrata sull’ascolto delle pagine bibliche e sulla predicazione del pastore, Costin privilegia, nella ricerca della verità storica, la testimonianza di quanti avessero partecipato agli eventi o seguito *de visu* lo svolgersi delle vicende. E le ragioni di tale preferenza sono esposte e argomentate in un passo del *Letopisețul Țării Moldovei* [...]:

Den cincî simțiri ce are omul, anume vederea, audzul, mirosul, gustul și pipăitul, mai adevăratu de toate simțiri ieste vederea. Că pren audzû, cîte aude omul, nu sã poate aședza deplin gândul, este așea ce sã aude, au nu este, căci nu toate sintu adevărate căte vin pren audzul nostru. Așea și mirosul, de multe ori înșală, fiindu multe mirodenii dentiû grêle, iară apoi mare și iscusit miros faci. Gustul încă este așea, că multe ne parû că sintû dulci, apoi simțimû amărăciune și împotrivă, multe amare că sintû ne parû și sintû dulci. Pipăitul, iară și multe pipăim în chip de une și sintû altele, și nu le putem a le cunoaște cu singur pipăitul, fără vedere. Iară vederea singură den toate așadză în-adevăr gândul nostru, și ce sã vede cu ochii nu încape sã hie îndoială în cunoștință (Costin 1965: I, 135).

⁵ Osserva in proposito Eugen Negrici: “Perioada asupra căreia se apleacă Miron Costin este suprasaturată de evenimente teribile, de prăbușitoare seisme politice, de personaje istorice fascinante, însoțite de cortegii de războaie și orori” (Negrici 1972: 155).

principato di Moldavia e il regno di Polonia⁶. Miron era ancora un bimbo in fasce quando la sua famiglia fu costretta ad abbandonare la patria e a rifugiarsi oltre confine, allo scopo di sfuggire all’ira e alla vendetta di Abbās pascià, che aveva subodorato un inganno nei pretesti adottati dal voivoda moldavo Moise Movilă e dal suo etmano Ioan Costin per sottrarsi a una spedizione militare in territorio polacco. In ricompensa dei servizi resi la Dieta del vicino paese nel 1638 conferisce all’illustre immigrato e ai suoi figli maschi l’indigenato, ossia la piena cittadinanza, e un titolo nobiliare trasmissibile.

Nella terra che l’aveva accolto con tanta generosità, Miron frequenta il collegio di Bar, la cittadella che la regina Bona Sforza aveva voluto sulle rive del fiume Rov, dandole un nome che richiamava la sua patria d’adozione, Bari; più tardi, a causa di una delle tante scorrerie cosacche, istituto e allievi furono per alquanto tempo (1648–1650) trasferiti entro le mura del possente castello di Camenița, l’attuale centro ucraino di Kamjanec-Podil’s’ki; alla morte del padre (1650) gli incombe l’onere di occuparsi delle cospicue proprietà immobiliari e fondiari del casato; l’anno dopo, nei ranghi dell’esercito polacco di Casimiro V, prende parte al vittorioso scontro campale di Beresteczko contro tataro e cosacchi. Nel decennio successivo, grazie alle sperimentate capacità belliche, è chiamato a partecipare alle incursioni di rapina condotte dalle truppe moldave in Valacchia, in Transilvania e nel Banato. Ha così l’occasione di conoscere più da presso i connazionali delle altre formazioni statali e si convince ancor più dell’unità etnica e culturale delle genti romene e delle loro scaturigini latine di cui parlavano apertamente gli storici letti e utilizzati per la redazione delle cronache⁷. L’approfondita preparazione e le ampie conoscenze linguistiche (oltre alla lingua materna, sapeva il polacco, il russo, l’ucraino, lo slavo ecclesiastico, il greco, il latino, né gli erano estranei i fondamenti del turco e dell’ungherese) gli consentono di svolgere delicati incarichi diplomatici per conto dei sovrani che a ritmo serrato si avvicendavano al potere: è inviato, tra l’altro, nel Principato di Valacchia, alla Sublime Porta e in Polonia, prima al quartier generale di Giovanni Sobieski e poi presso la sua corte, quando il condottiero della lotta antiturca ascese al trono⁸.

⁶ Le notizie sulla famiglia dello scrittore sono tratte dal già menzionato studio di Lecca sulle casate aristocratiche di Romania (Lecca 2000: 239–244); i dati biografici sono, invece, desunti dagli studi di Petre P. Panaitescu (Panaitescu 1965: IX–XVII), di Alexandru Piru (Piru 1970, I: 130–133), di Nicolae Cartoian (Cartoian 1980: 282–289) e, soprattutto, dalle cronache dello stesso Costin, da quelle del figlio Nicolae (*Letopisețul Țării Moldovei de la zidirea lumii* [‘Cronaca della Moldavia dalla creazione del mondo’]) e di un altro autore, Ion Neculce, che in *Letopisețul Țării Moldovei de la Dabija-Vodă până la a doua domnie a lui Constantin Mavrocordat* [‘Cronaca della Moldavia dai tempi del voivoda Dabija fino al secondo principato di Constantin Mavrocordat’] cita numerose volte il suo predecessore nell’ambito storiografico e nella carica di governatore della Moldavia Superiore, elogiandolo tra l’altro per una schietta e ardita risposta al sultano (Neculce 2001: 46).

⁷ In primo luogo, Paweł Piasecki, autore del *Chronicon gestorum in Europa singularium*, stampato varie volte nel corso del Seicento; Marcin Paszkowski, che tradusse in polacco la *Sarmatia Europaea descriptio* del veronese Alessandro Guagnini, vissuto a lungo in Polonia e morto a Cracovia nel 1649; Samuel Twardowski, non uno storico, bensì un facitore di celebri poemi eroico-cavallereschi, di cui avremo ancora modo di parlare, e il sassone di Transilvania Lorenz Toppeltin di Mediaș / Medgyes che nell’opera *Origines et occasus Transylvanorum*, uscita a Lione nel 1667, aveva sostenuto con passione e densità di prove la discendenza latina del popolo romeno (Panaitescu 1965: 284–285).

⁸ Esaurienti notizie sull’attività diplomatica del cronista moldavo in Dan Zamfirescu (Zamfirescu 1981: 114–118) e in Dumitru Velciu (Velciu 1995: 22–29).

Il matrimonio con Ileana Movilă, nipote del principe Simion Movilă, apporta nuova linfa alla posizione sociale e patrimoniale di Costin, che principia e percorre uno straordinario *cursus honorum*. In pochi anni dalle cariche di *sulger*, dignitario incaricato degli approvvigionamenti della corte e dell'esercito, di *mare paharnic*, cioè gran coppiere, e di *pârcălab* di Hotin, ossia comandante militare della città, perviene alle più alte dignità statali: *mare comis*, prefetto di corte, *mare dvornic*, governatore, prima della Țara de Sus [Moldavia Superiore], poi della Țara de Jos [Moldavia Inferiore], le due ripartizioni in cui si divideva all'epoca il Principato, e, infine, *mare logofăt*, gran cancelliere, il più immediato e stretto collaboratore del voivoda⁹.

Nel 1683 partecipa all'assedio di Vienna con le truppe moldave, coinvolte forzatamente, come quelle valacche, nell'estremo tentativo ottomano di conquista della capitale asburgica, ma cade prigioniero dei polacchi assieme al suo principe, Gheorghe Duca: questi è privato del trono, mentre a lui, che poteva contare sulla stima e l'amicizia di Giovanni III Sobieski, è garantita per un certo tempo una confortevole permanenza nel castello reale di caccia di Daszow, dove porta a termine la stesura di *Historia polskimi rytmani o Wołoskiey ziemi i Multańskiey* ['Storia in versi polacchi della Moldavia e della Muntenia'], opera nota con il titolo di *Poema polonă* ['Poema polacco'], che dedica al generoso sovrano. Sempre in quella lingua slava redasse più tardi la *Chronika ziem Moldawskich y Multańskich* ['Cronaca della Moldavia e della Muntenia'], la cosiddetta *Cronica polonă* ['Cronaca polacca'], indirizzata a un amico, con ogni probabilità, Marek Matczyński, influente dignitario alla corte di Varsavia¹⁰.

Le strofe di *Poema polonă* hanno assicurato a Costin un posto, ancorché minore, nella storia della cultura letteraria della *Rzeczpospolita*: già nel 1820 fu incluso nel dizionario dei poeti pubblicato da Hieronym Juszyński, che definiva il genere dell'opera "wiersz heroiczny" [verso eroico] (Juszyński 1820: I, 206) e l'inseriva nell'ampia fioritura barocca dei poemi eroico-cavallereschi polacchi, segnati tutti da reminiscenze tassiane o, meglio, tasso-kochanowskiane (Marinelli 1996: 155), come quelli di Samuel Twardowski (*Wojna chocinska* ['La guerra di Hotin'] e *Wojna domowa z kazaki i tatary* ['La guerra patria con i cosacchi e i tatar']); nei primi decenni del Novecento due storici della letteratura polacca, Aleksander Brückner (Brückner 1908: 317) e Gabrjel Korbut (Korbut 1929: 570) non tralasciarono nelle rispettive trattazioni una breve ma lusinghiera menzione della sua creazione epica.

Con la redazione di *Poema polonă* Costin si prefigge anzitutto di argomentare le nobili origini delle genti romene, discendenti dagli antichi conquistatori della Dacia, e di esporne le vicende storiche, in forma succinta ma potenziata dal ritmo coinvolgente della poesia. Fonti primarie della narrazione sono, per l'epoca antica, *Origines et occasus Transsylvanorum* di Toppeltin, che Costin cita spesso a memoria, i dieci libri dell'opera *De rebus gestis Alexandri Magni* dello storico latino Quinto Curzio Rufo, la grande *Storia romana* del greco Dione Cassio Cocceiano, che, sull'esempio di Toppeltin, denomina *Vita Traiani*, il *Breviarium ab urbe*

⁹ In aggiunta a quelle dello stesso Costin (cfr. *infra*), utili per conoscere compiti e prerogative dei più alti funzionari dello Stato moldavo sono le informazioni di Lecca (Lecca 2000: 18–23) e, soprattutto, di Velciu (Velciu 1995: 17–18).

¹⁰ Pienamente condivisibili appaiono le ragioni che indussero Petre P. Panaitescu a identificare in Matczyński il dedicatario dell'opera (Panaitescu 1965: I, 302–303).

condita di Eutropio, erroneamente chiamato *Vita Adriani*, e una raccolta greca di storia romana nella quale i dati fantasiosi e inaffidabili, come la campagna militare condotta da Traiano oltre il Don e nelle terre di Battriana, Egitto e Persia, prevalevano su quelli reali (Panaitescu 1965: I, 309).

In appendice al poema (Costin 1965: I, 267–269) sono aggiunti brevi cenni sull’organizzazione della Chiesa ortodossa moldava, retta dal metropolita di Suceava e suddivisa in tre eparchie (Roman, Rădăuți, Huși), e di quella cattolica, che contava la sola diocesi di Bacău. Il discorso si volge poi alla struttura politica e amministrativa della Moldavia, con l’indicazione di titoli e funzioni dei dignitari che partecipano ai lavori del consiglio segreto e di quelli che ne sono esclusi. Infine, sono elencate le province, comprese quelle occupate dall’invasore turco. Tutte queste notizie delineano per il sovrano polacco un quadro della situazione interna della Moldavia, funzionale a un suo auspicato intervento militare che ponesse fine alla lunga soggezione alla Sublime Porta e le restituisse sul piano internazionale la dignità perduta.

Nella dedica lo scrittore accenna, per una retorica espressione di modestia, a presunte lacune dello strumento linguistico, smentite tuttavia dalla raffinatezza e dall’eleganza formale del testo:

Wstydam się Muzy mojej Sarmackiej przed Najjaśniejszym i niezwyoczonym majestatem Waszój Królewskój Mości Pana mego miłościwego, nie z tego, żeby ona nie miała zdołać największym materjom i najsubtelniejszym genijuszom, ale z mego w języku tym niedostatku (Rogalski 1861: I, 759)¹¹,

e poco oltre, sicuramente per ingraziarsi Giovanni Sobieski, antepone il polacco, distinto da un ricco bagaglio lessicale, allo stesso latino, punteggiato, a suo giudizio, da un numero esorbitante di prestiti greci, mentre la lingua degli antichi slavi disponeva di termini autoctoni, molti dei quali passati in polacco. Così, osserva Costin, se i romani impiegavano i grecismi *philosophia* e *theologia*, gli antenati degli slavi dicevano *lubomudrie* e *bogoslovie*, mentre i connazionali del sovrano potevano ricorrere a voci corradicali, *lubomudrość* e *bogosłowstwo* (Costin 1965: I, 241)¹².

Le due opere di Costin (ma il discorso può valere anche per le sue cronache e, in certa misura, per *Viița lumii*) appaiono frutto di un peculiare momento storico, segnato dalle proficue relazioni politiche, religiose e letterarie della Moldavia con la Polonia (e, attraverso questa, con l’Occidente cattolico), che accostarono gli intellettuali locali ai valori dell’Umanesimo e della classicità, un momento breve, perché interrotto ben presto dalla ripresa dell’influenza russa e dell’ortodossia bizantina, ma ricco di indubbi risultati culturali (Windisch 2009: 192).

Al mutare delle condizioni di vita in terra straniera (il cronista Neculce parla addirittura di uno stato d’indigenza), Costin accoglie l’invito del nuovo sovrano moldavo, Constantin Cantemir, e nel 1685 ritorna in patria. All’inizio il voivoda si mostra oltremodo generoso con i Costinești: accorda titoli nobiliari e incarichi di rilievo ai maschi della famiglia, decide il fidanzamento della figlia Safta con uno di

¹¹ [‘Mi vergogno della mia Musa sarmatica dinanzi alla Vostra Illustrissima e invitta Maestà reale, mio clemente Signore, non perché la Musa non sia all’altezza della più eletta materia e del più sottile genio, ma per la mia insufficienza in quella lingua’] (La traduzione è nostra. *N. d. A.*).

¹² Il cronista sottaceva tuttavia l’evidente calco dal greco di entrambe le voci.

loro e destina lo scrittore alla più alta funzione amministrativa della città di Putna¹³, ma più tardi, nel 1690, avendo sottoscritto un trattato segreto con il governo di Vienna che prevedeva l'indipendenza della Moldavia tanto dalla Sublime Porta, quanto dalla Polonia, entra in rotta di collisione con il suo dignitario, di cui conosceva i sentimenti filo-polacchi. Con intimidazioni e minacce lo costringe ad accettare la repentina svolta in politica estera, ma già l'anno seguente, per gli intrighi e le delazioni della casata rivale dei Ruset, ordina l'esecuzione di due fratelli Costin: Velicico, che, spinto dall'ambizione, aveva realmente tramato contro il sovrano, è decapitato a Iași, e la medesima sorte attende poco dopo l'incolpevole Miron, arrestato mentre vegliava la consorte sul letto di morte e giustiziato, nonostante le proteste d'innocenza, nei pressi della città di Roman¹⁴.

Si chiudeva così, nella maniera più funesta, la travagliata vicenda personale di Costin, che non poteva non rifrangersi sulla sua opera, in cui s'impone tra i motivi costanti l'amara meditazione sulla caducità dei tempi, avvelenati da ininterrotti conflitti, da interminabili lotte intestine, da scontri sanguinosi tra i pretendenti al trono e alle più alte cariche dello Stato. Tutti i letterati moldavi dell'epoca definiscono con analogia di termini la grave congiuntura storica delle terre romene e, in particolare, del loro paese. Nella prefazione al lettore della raccolta agiografica in quattro volumi *Viețile sfinților* ['Le vite dei santi'], apparsa a Iași tra il 1682 e il 1686, il metropolita Dosoftei ricorre all'aggettivo *greu* (= duro): "Într-atîta lungă vreme scriind și tîlmăcind cîte am putut birui în acești veați grei a țării [il corsivo è nostro. *N. d. A.*] – abiiu cu mult greu am scris și această sv[î]ntă carte, de o am tîlmăcit rumînește pre limbă prostă" (*apud* Rosetti, Cazacu, Onu 1971: I, 134). Descrizioni ancora più nitide e pregnanti della situazione s'incontrano in *Letopisețul Țării Moldovei* [...] di Neculce, cronista che si distingue dai colleghi del secolo per la cura formale dell'ordito letterario, come dimostra, tra l'altro, il racconto dell'assassinio di Costin. Quando si sofferma sulle difficoltà della torbida epoca, "vreme tulburată" (Neculce 2001: 357) o compiangere lo stato miserevole della Valacchia e della Moldavia, afflitte dall'oppressore, l'autore reitera un aggettivo, *cumplit* (= terribile, orribile), che era stato caro a Costin: "Oh, oh, oh! vai, vai, vai di țară! Ce vremi cumplite au agiunsu și la ce cumpănă au cădzut!" (Neculce 2001: 304) e addossa le responsabilità delle tristi condizioni ai vertici politici dei due Principati, bollati con una dura rampogna:

Oh, oh, oh! săracă Țară Moldovă și Țară Muntenească, cum vă pitrețiți și vă dezmiertați cu aceste supărări, la acești vremi cumplite, și fără de milă de stăpânii noștri, care singuri noi ț-am pofțit și ț-am aflat! (Neculce 2001: 336).

¹³ Sulle difficoltà economiche della famiglia di Miron in Polonia e sulla magnanimità di Constantin Cantemir scrive Neculce in *Letopisețul Țării Moldovei* [...], laddove annota:

Vinit-au atunce și Miron logofătul din Țara Leșască, foarte scăpat, și l-au avut Cantemir-vodă în milă și în cinste. Și avându trii ficiori, i-au boierit. Pe Ioniță l-au făcut sârdariu, pe Nicolai logofăt al triile, pe Pătrașco cămăraș mare. Și ș-au logodit Cantemir-vodă și o fată cu dânsul, pre anume domnița Safta, iar pe Miron logofătul l-au făcut staroste la Putna (Neculce 2001: 90).

¹⁴ Nella sua cronaca Neculce narra con toni asciutti ma toccanti la morte dello sventurato Costin e, senza molta convinzione, accenna al pentimento del sovrano che quell'esecuzione aveva voluto e ordinato: "Cantemir-vodă dup-acee mult să căie ce-au făcut și de multe ori plîngê între toată boierimea și blăstăma pe cine l-au îndemnat de-au grăbit de i-au tăiat" (Neculce 2001: 105).

In Costin l’epoca difficile delle terre romene è più di frequente indicata con quell’epiteto¹⁵, utilizzato nell’*incipit* del poema (“A lumii cîntu cu jale cumplită viața”; Costin 1967: 162)¹⁶, ripreso nel corso dei versi (“[...] Trec toate prăvălite / Lucrurile lumii, și mai mult cumplite”; Costin 1967: 163) e reiterato nel tessuto delle cronache per definire l’azione di taluni sovrani, come Aaron Voda¹⁷ e Ion Voda¹⁸, o per caratterizzare lo svolgimento dei fatti politici¹⁹. Il rinvio alla gravità dei tempi, definiti con l’aggettivo *nieszczesliwy* [= infelice, sventurato], si ripete anche nella chiusa della già menzionata epistola a un amico polacco:

Racz ze te WM. M. M. Pan mało przysługe zawdżęcnie przyiąc oraz et autorem w łaske y patrocinium swoje odebrawszy, coby comissum w polszczyznie przebaczyć, darując to nieszczesliwym naszym czasom teraznieyszym.

WM. M. M. Pana dożywotnie zyczliwy przyaciel y sługa,
*Miron Kostyn (apud Bogdan 1968: 408)*²⁰.

Ben più. Il cronista moldavo, attanagliato da un cupo pessimismo, arriva finanche a presagire che l’eterno consiglio di Dio abbia stabilito un limite e un termine per la misera nazione moldava (“[...] cu această făgăduință că și létopiseț întrég să aștepti de la noi de om avea dzile și nu va hi pus preavécinicul sfat puternicului Dumnedzău țării aceștia țenchiū și soroc de sfîrșire”; Costin 1965: I,

¹⁵ Osservava a buon diritto Constantin Ciopraga:

Le siècle suivant [cioè, il XVII. N. d. A.], qui pouvait être celui d’une Renaissance tardive, apparaissait à Costin sous des couleurs sombres, “accablé par de grandes difficultés”, de circonstances “terribles”. Le sentiment costinien du terrible, contemplé à distance, représente, presque symboliquement pour l’époque respective, une forme de la conscience tragique, dans son impuissance de briser ses limites (Ciopraga 1975: 19).

¹⁶ Per il testo di *Viața lumii* ci siamo avvalsi dell’edizione di Liviu Onu (Costin 1967: 159–169), emendata, come osserva il curatore (Costin 1967: 45), dagli errori e dalle sviste sia dei copisti, sia degli editori moderni. Per le cronache e gli altri scritti abbiamo invece seguito la già citata edizione completa di Petre P. Panaitescu (Costin 1965).

¹⁷ “Până la cumplita domnia lui Aron-vodă (așe-i dzice acei domnii răpăusatul Urêche-vornicul), ieste scris létopisețul țării de Urêche-vornicul [...]” (Costin 1965: I, 5) e ancora: “Domniei lui Aron-vodă cu cale i-au dzis că au fostū cumplită, că așe au fostū, desfrînată domnia și nediriaptă foarte, cît, de răul lui, ce era fruntea boierilor fugisă mai toți în Țara Leșască” (Costin 1965: I, 6).

¹⁸ “Nespusă pradă aceasta este țării și de prada de la Ion-vodă cu puțin mai mică (alegîndu de acêste cumplite vrêmi de acmu, cu care toate primejdiile acestui pămîntū covîrșite sintū)” (Costin 1965: I, 121–122).

¹⁹ “Iară di pe acêle vrêmi să cunoaște păharul lui Dumnedzău aproape de schimbare și curundū spre alte mai cumplite vrêmi. Că era la mare zburdăciune țările acêste” (Costin 1965: I, 106); “Și cu vrêmile până aici istovim o parte de domnie a lui Vasilie-vodă, că până aici, pre cît au fostū fericită domnia aceasta, cu atîta mai cumplite vrêmi s-au început de atuncè, den care au purces den scădere în scădere această țară până astădzi” (Costin 1965: I, 110); “[...] de la care vrêmi [ossia, dai tempi dell’etmano Bohdan Chmelnycenko. N. d. A.] (ahū!) s-au început și răul nostru, în care până astădzi ne aflăm cu acestū pămîntū la cumplite vrêmi, și Dumnedzău știe de nu și peste vacul nostru trăitoare” (Costin 1965: I, 110); “Crede neputinții oamenești, crede valurilor și cumplitelor vrêmi, întrebă pe ce vrêmi am scris și cît amū scris” (Costin 1965: I, 167).

²⁰ [Binevoiește, bunul meu prieten, a primi cu mulțumire această mică lucrare și a păstra autorului ei favorul și protecția D-tale, iertîndu-i în același timp greșelile ce a putut să facă în stilul polonesc și atribuindu-le nefericitelor vremuri prin care trecem acum. Al Domniei-Tale pînă la moarte credincios prieten și slugă. *Miron Costin*]. La traduzione è di Ioan Bogdan (Bogdan 1968: 408).

5), tanto da non nutrire più alcuna speranza per la sua terra, giunta ormai sul baratro dell'imminente rovina:

Nime dară să nu vinuiască sfaturile de acmu. Vedzi ce greșele s-au făcut la cei vestiți svétnici. Și acela lucru era în putere a face, iară vrémile de acmu nu sîntu în putere, și nici un sfat nu încape la greu ca acesta, fără de mărturiia că este sosită perirea (Costin 1965: I, 138).

La sinistra previsione è ripetuta in toni ancora più espliciti nelle pagine introduttive di *Cronica polonă*:

Eu m-am străduit mult întru aceasta, în aceste vremi, care, după cum vedem, sînt ultimele ale noastre, și fie că poporul moldovean va citi mai întîi cronica mea, sau mai întîi va pieri [...] (Costin 1965: I, 218)

e in *Poema polonă*: “Dar cine ne-o va înapoia? Dumnezeu meu, al cărui gînd e de nepătruns, este încă oare vreo nădejde, sau vom pieri acum cu totul?” (Costin 1965: I, 248). In questi casi, però, tanta insistenza, che di certo si fonda su un'analisi obiettiva della situazione interna ed estera della Moldavia, trova anche, a nostro parere, una spiegazione di carattere politico, e cioè la richiesta di un concreto appoggio per la martoriata patria, viste le posizioni di rilievo delle personalità alle quali sono rispettivamente dedicate e rivolte le due opere, il commesso della corona polacca Marek Matczyński e lo stesso sovrano di Varsavia. Esponente di primo piano della fazione polonofila, Costin si premurava con la cronaca di mettere a disposizione degli illustri interlocutori affidabili dati storici e linguistici sull'origine latina delle genti romene e, al tempo stesso, di confutare le calunniose falsità propalate sul loro conto dalla storiografia straniera (e non solo straniera!). Con le strofe del poema, invece, ripercorreva ancora una volta le alterne vicende del popolo romeno, dall'epoca di Traiano a quella presente, e forniva, nella parte conclusiva dell'opera, precise informazioni sulle ripartizioni amministrative del Principato di Moldavia, sulla relativa “tabella dei ranghi”, sulle eparchie e le diocesi, che si rivelavano preziose per una conoscenza più minuziosa di uno Stato in cui non una sola volta la Polonia era intervenuta, ingerendosi nella serrata lotta che opponeva il partito dei Movilă e dei Costinești a quello filo-turco dei Ruset. E quegli interventi esterni rinfocolavano nel cronista la speranza che un giorno l'amata patria sarebbe stata infine liberata dal dominio ottomano.

E però, nonostante le sconcertanti previsioni, proprio il XVII secolo vide in terra romena una rigogliosa fioritura di autori e opere, accompagnata dal graduale abbandono dell'invasa tradizione slava. Nella capitale della Moldavia fu sistemata, per volere del colto voivoda Vasile Lupu, una prima tipografia, alla quale ne seguirono altre; analoga iniziativa fu promossa dal principe di Valacchia Matei Basarab, munifico protettore delle lettere e delle arti. Nel 1688, dai torchi di una tipografia di Bucarest, uscì, caldeggiata e sostenuta dalla liberalità del principe Șerban Cantacuzino, la prima traduzione integrale della Bibbia in romeno, un evento capitale nell'evoluzione della cultura di un paese che ormai si affrancava dall'influenza slava. Giusto a quegli anni risalgono i primi vagiti della poesia in lingua nazionale, ed è lo stesso Costin a gettarne la pietra d'angolo con *Viața lumii*; la polemica confessionale trova allora un iniziatore nella persona del metropolita Varlaam, al quale va il merito di avere scalzato dalla liturgia lo slavone; alle prime

esperienze di Ureche nel campo delle cronache seguono le opere di Costin, del suo continuatore Neculce, di Nicolae Costin, di Nicolae Milescu, di vari autori anonimi e, infine, di Dimitrie Cantemir, che rinnovò il genere e conferì ai propri scritti la dignità e il valore scientifico della moderna ricerca storica.

* * *

Prima di soffermarci su *Viița lumii* ci pare opportuno chiarirne il genere, partendo dall’analisi degli epiteti che nelle pagine di critica e storia letteraria servono solitamente a definirlo. Con riferimento alle finalità e alle idee espresse nei 130 versi, il poema è detto ‘filosofico’ o di “meditazione filosofica”,²¹ quando non sia caratterizzato sulla base del tema affrontato²² o non sia designato con un’indicazione generica²³. In effetti, nel componimento si colloca in primo piano la riflessione sui destini ultimi dell’uomo e dell’universo, permeata da una visione sconcertante della condizione umana, sebbene il ragionamento non s’implichi mai nei lacci di un pessimismo insanabile grazie al profondo afflato spirituale, alle solide certezze di fede, agli intenti didattici e allo stile sentenzioso²⁴ che all’autore hanno valso la denominazione di novello La Rochefoucauld²⁵ e all’opera piuttosto quella di poema didattico-religioso.

Forse, e i casi non dovettero essere pochi, gli studiosi furono per lungo tempo obbligati a evitare una simile definizione, secondo noi più appropriata, a causa delle avverse e difficili condizioni della società e della cultura romena durante gli anni bui (oltre quaranta) della Repubblica di Romania, popolare prima e socialista poi, benché anche allora non siano mancati spiriti liberi che non si lasciarono condizionare e tentarono di esprimere in autonomia il proprio pensiero. Sia chiaro, il solo aggettivo ‘filosofico’ è più che adeguato per definire il poema costiniano, ma ne lascia in ombra la volontà edificante che ne costituisce uno degli elementi fondanti²⁶; ne sottace l’indirizzo mistico, escatologico, ascetico²⁷, ne ignora, poi, la

²¹ “Poemă filozofică” (Cartoian 1980: 312; Piru 1970: I, 134), “poem filozofic pe tema instabilității lucrurilor omenesti” (Țepelea, Bulgăr 1973: 71); “poemul filozofic *Viața lumii*” (Simonescu 1979: 119; Negrici 1972: 216; Munteanu, David, Oancea, Țara 1978: 52; Vîrjoghe 1991: XIII); “the philosophical poem *The life of the world*” (Duminiță 2013: 409) e in altri saggi e trattazioni di storia linguistica o letteraria. Nel titolo stesso di un articolo pubblicato proprio in un volume collettaneo di studi filosofici, Mona Mamulea definisce l’opera “dintâi poem filosofic din cultura română” (Mamulea 2007: II, 447) e nel corpo del lavoro ricorre alla definizione equivalente di “cel dintâi poem de meditație filosofică din cultura română” (Mamulea 2007: II, 448). La definizione di “poem de meditație filozofică” è adottata anche da Ion Rotaru (Rotaru 1971: I, 36) e da Algeria Simota (Simota 1979: 223).

²² “Meditația asupra zădărniceii vieții” (Dumitrescu-Bușulenga 1974: VIII); “o încercare pe tema *fortunei labilis*” (Tănăsescu 1978: 160); “o meditație pe tema *fortuna labilis*” (Alexandrescu 2007: 92).

²³ “Întîia operă notabilă a poeziei culte românești” (Ivașcu 1969: I, 185).

²⁴ Tale peculiarità di *Viița lumii* è giustamente privilegiata da Mihaela Paraschiv quando lo definisce “poemul gnostic” (Paraschiv 2006–2007: 116).

²⁵ All’autore delle *Maximes* lo accostava George Ivașcu quando osservava:

De la clasicii Miron Costin a învățat scrutarea morală a ființei umane, meditația gravă asupra naturii și destinului său, tendința de a scoate din faptul de viață observația generală, el fiind în cultura română cel mai eficient semănător de maxime, La Rochefoucauld al nostru (Ivașcu: I, 187).

²⁶ Doppia didascalica appare per Negrici l’intenzione dell’autore:

fraganza biblica²⁸, e trascurare queste ultime peculiarità significa, come annotava Nicolae Cartojan, riferendosi più in generale ai primi secoli della letteratura romena, “a tăia latura religioasă din istoria literaturii românești înseamnă a renunța la cunoașterea trăsăturii celei mai caracteristice din cultura noastră veche și la una din fețele ei de glorie” (Cartojan 1980: 225).

Ormai sulla soglia dei quarant’anni, Costin si era scontrato, nella realtà quotidiana e nell’azione politico-amministrativa, con le insidie e i pericoli di una grave crisi che coinvolgeva l’Europa intera. Sottratto per l’alta posizione sociale alla vita di stenti cui erano costrette le popolazioni della Moldavia, aveva di contro conosciuto l’insicurezza che angustiava il cuore e la mente dei potenti. Già da bambino avrà sicuramente appreso dell’ora drammatica vissuta dal padre all’indomani del supplizio del suo voivoda che, con il rango di *postelnic*, di ciambellano cioè, aveva accompagnato sulle rive del Bosforo; avrà sentito dei giorni di trepidazione da lui trascorsi nel buio delle prigioni turche, con l’angoscia di condividere, assieme al numeroso seguito, il destino sventurato del principe; avrà gioito al racconto dell’improvvisa e inspiegabile decisione del sultano, che aveva ordinato l’immediato rilascio del padre e il suo ritorno in patria, lasciando finanche liberi i maggiorenti moldavi di scegliersi il nuovo voivoda²⁹.

A causa delle endemiche rivalità tra le grandi casate di Moldavia, in lotta costante per il trono del Principato o per le posizioni di potere, ancora bambino Miron aveva subito lo sradicamento dal suolo natio per un esilio, sia pure dorato, in terra polacca; nel periodo della formazione scolastica era stato costretto con i compagni di studio ad abbandonare per alcuni anni il collegio di Bar al fine di sfuggire alle frequenti scorrerie dei cosacchi; dopo l’improvvisa morte del padre, che aveva lasciato senza una guida autorevole la famiglia, lo aveva sostituito nella bisogna e ne aveva continuato la linea politica favorevole alla Polonia; appena diciottenne, inquadrato nell’esercito della sua nuova patria, aveva avuto il battesimo del fuoco; era ritornato in Moldavia proprio quando ormai vacillava il ventennale dominio di Vasile Lupu, l’unica parentesi di rigoglio culturale e artistico di quel secolo ‘sfrenato’ (Onciul 1968: I, 50–51); aveva, infine, percorso tutta la scala dei ranghi, fino a giungerne al vertice.

Autorul vrea, pe de-o parte, “să se vază că poate și în limba noastră a fi acest feali de crisoare ce se chiamă stihuri” și, pe de alta, să sancționeze setea de glorie – boală feudală greu de tămăduit – în numele smereniei creștine, vechea și statornică lui obsesie (Negrici 2004: 141).

²⁷ L’opera è da Nicolae Cartojan definita “breve poema ascetic” nella voce “Costin, Miron,” redatta per l’*Enciclopedia italiana (Enciclopedia italiana di scienze, lettere ed arti 1931: XI, s. v.)*.

²⁸ Nella sua vasta storia della letteratura romena, pubblicata nel 1941, Gheorghe Călinescu aveva insistito sull’intonazione religiosa e biblica del poema quando scriveva: “Însă în *Viața lumii* este, dacă nu înaltă poezie, oricum un lirism al deșertăciunii, plin de mireasmă biblică (dealtfel, după anume indicii, de origine populară)” e precisava: “Adevărate imagini în stil bisericesc se desfășoară solemn” (Călinescu 1982: 47); nella voce di un dizionario della letteratura romena lo aveva più tardi caratterizzato semplicemente come “o poemă meditativă” (Călinescu 2004: II, 401).

²⁹ La nostra reiterazione del futuro epistemico è, naturalmente, retorica, perché il cronista aveva appreso proprio dalle labbra del padre lo svolgersi di quegli eventi che in *Letopiseșul Țării Moldovei [...] rammemora con cadenze drammatiche, non prive di gusto letterario e intenzioni artistiche* (Costin 1965: I, 84–86).

Lo avevano viepiù convinto della caducità dell’esistenza, soggetta agli imponderabili capricci della sorte, e lo avevano spinto ad affidare alla pagina scritta il proprio pensiero non soltanto gli alti e i bassi di un percorso umano fuori del comune, ma anche i turbinosi eventi storici, uniti a taluni ‘segni’ indicatori dell’ira celeste, come un’eclissi parziale di sole:

S-au întunecat soarele într-acei an, la luna lui iunie, cu mare groaze, cât perise soarele cu puțin nu toată lumina, tocma amiazădzii, și mulți oameni, neștiind a să feri de o întunecare ca acéia și privind la soare mult, au pierdut vederea în toată viața lor (Costin 1965: I, 179)

o l’inusitata invasiune di cavallette, un autentico flagello per la Podolia, che nelle pagine della cronaca descrive con il piglio affabulatorio dello scaltrito narratore e memorialista più che con la scarna esposizione del compassato cronista:

În loc ni s-au luat soarele de desimea muștelor. Cêle ce zbură mai sus, ca de trei sau patru sulițe nu era mai sus, iară carile era mai gios, de un stat de om și mai gios zbură de la pământ. Urlet, întunecare asupra omului sosind, să rădica oarece mai sus, iară multe zbură alaturea cu omul, fără sială de sunet, de ceva. Să rădica în sus de la om o bucată mare de ceia poiadă, și așa mergea pe deasupra pământului, ca de doi coți, până în trei sulițe în sus, tot într-o desime și într-un chip. Un stol ținea un ceas bun și, dacă trecea acéla stol, la un ceas și giământate sosiia altul, și așa, stol după stol, cât ținea de la aprîndză până în desară (Costin 1965: I, 167).

Non già cronachista ma scrittore sensibile allo spettacolo seducente e talvolta spaventevole della natura che gli serve a sostanziare con maggiore incisività le similitudini, appare Costin in altri passi della rievocazione storica:

Ce cum floarea și pomeții și toată verdeța pământului stau ovilite de brumă cădzută peste vréme, și apoi, după lină căldura soarelui, vină iară la hirea și la frîmsețele sale cêle împiedecate de răceala brumei, așa și țara, după greutățile ce era la Radul-vodă (care vacurilor de miratū au rămas cum au putut încăpea întru înțelepciunea acelui domnū acéia nemilă de țară), au venitū fără zăbavă țara la hirea sa, și până la anul s-au împlutū de tot bivșugul și s-au împlut de oameni (Costin 1965: I, 71–72),

e ancora:

Precum munții cei înalți și malurile cêle înalte, cândū să năruiesc de vreo parte, pre cât sintū mai înalți, pre afța și durit facū mai mare, cândū să pornesc și copacii cei înalți, mai mare sunetū fac, cândū să oboară, așa și casele cêle înalte și întemeiate cu îndelungate vrémi, cu mare răzspă purcegū la cădere cândū cad. Într-acéla chip și casa lui Vasilie-vodă, de atîța ai întemeiată, cu mare cădere și răzspă și apoi și la deplină stîngere au purces de atuncea (Costin 1965: I, 126).

Non meravigli però che l’amara meditazione esistenziale si concreti non tanto nelle cadenze della prosa storica, che pure è intrisa di massime e proverbi³⁰, tutti

³⁰ Il tessuto delle cronache costiniane, dove l’aneddoto alterna con il giudizio morale, appare denso di materiale paremiologico, in parte già attestato in ambito dotto e popolare, in parte nuovo o inusitato, come osserva Vladimir Streinu:

Astfel relieful și densitatea exprimării lui Miron Costin ne-au furnizat, ca să zicem așa, un număr de proverbe noi pe lângă cele știute din popor, un fel de alte zicale provenite de la un autor

finalizzati al sostegno di un assunto³¹, quanto nella forma del verso, perché i colleghi gesuitici prevedevano, tra le materie d'insegnamento, l'*ars poetica*, non limitata in maniera passiva alla lettura e alla disamina dei classici, ma rivissuta personalmente con gli esercizi di composizione che, in consonanza con la generale atmosfera religiosa, si attevano alle cadenze dell'indirizzo panegirico o moralistico. Le esperienze scolastiche e la volontà gnomica di Costin trovano compiuta espressione proprio in *Viața lumii*: il poemetto reca in epigrafe il motto dell'*Ecclesiaste* "Vanità delle vanità, tutto è vanità"³² che ne suggerisce la valenza spirituale e, in maniera implicita, anticipa le intenzioni didascaliche del pio autore, deciso a creare i presupposti perché la sua fatica letteraria valesse di lezione e ammaestramento.

Al motivo fondante della fragilità dei destini umani³³ il testo ne unisce un altro, quello della fuga inarrestabile del tempo, ed entrambi ne vanno a costituire l'ossatura e a sostanziare la trama ideologica, che affonda lontane radici nella poesia lirica dell'antichità classica, ma non riesce, sebbene a sprazzi se ne colgano timidi tentativi, a manifestarsi con le cattivanti movenze di una confessione in grado di parlare al cuore del lettore e di toccarne i sentimenti³⁴, perché l'autore rilegge la materia con l'exasperata tensione della sensibilità barocca o si lascia sopraffare dall'intenzione edificante che sommerge e soffoca l'empito lirico³⁵. Non raggiunge così, ma è solo un esempio, il *pathos* che Neagoe Basarab aveva saputo infondere a talune pagine di *Învățăturile către fiul său Teodosie* ['Precetti al figlio suo Teodosio'] (Piru 1970: I, 44).

cunoscut și nu anonim, a căror clasicitate le dă în ochii lumii noastre cultivate valoare în adevăr paremiologică (Streinu 1967: 1).

³¹ Che, nella trama complessiva di *Letopisețul Țării Moldovei [...]*, è ancora quello dell'incostante fortuna:

Modelul narativ al cronicii lui Miron Costin este al unei povestiri cu idei, ca o meditație pe tema *fortuna labilis*. Prin cele 40 de maxime și aforisme, avem o esențializare a evenimentelor, se exprimă ideea ascunsă în povestire. Narațiunea își află punctul de pornire în adevărul maximei. Istoria devine un spectacol tragic, într-un stil preromantic, demn de un povestitor meditativ ca M. Sadoveanu (Alexandrescu 2007: 92).

³² La traduzione del motto biblico in lingua romena è preceduta da quella in slavone ("СЪЕТА СЪЕТА ВСЪЕКА СЪЕТА"), con rinvio al primo capitolo dell'*Ecclesiaste*. Possiamo soltanto ipotizzare le ragioni che spinsero l'autore a mantenere vivo, almeno nella breve sequenza sentenziosa, lo slavo ecclesiastico: voleva forse rendere l'ultimo omaggio a un elemento basilare della tradizione romena antica, e non solo chiesastica, che le riforme del secolo andavano oramai scalzando.

³³ Il motivo, uno tra i più diffusi e sviluppati della letteratura universale è stato analizzato da Ramiro Ortiz in una preziosa monografia, ancora oggi punto di partenza per chi voglia occuparsene con ampiezza e puntualità di rinvii (Ortiz 1927).

³⁴ Osserva Constantin Ciopraga: "Dans une méditation, comme *Viața lumii* (*La Vie du Monde*), c'est un cérébral qui s'adresse à ses contemporains, peut-être la conscience la plus profonde de son siècle sur le sol roumain" (Ciopraga 1975: 19).

³⁵ Se Călinescu nutriva evidenti dubbi sull'intensità lirica dei versi di Costin: "Abia Miron Costin poate fi socotit ca un liric în înțelesul adevărat al cuvîntului" (Călinescu 1982: 47), Negrici indicava proprio negli intenti edificanti e moralistici dell'autore le ragioni che l'avevano smorzata o del tutto impedita:

Intenția poemului *Viața lumii* este însă didactică; evocarea marilor glorii, pietre în abis, meditația asupra trecerii și a morții, care ar fi putut constitui, singure, slobode de constrîngeri, discursul liric, sînt întoarse întru morală, lasă locul unui îndreptar de viață (Negrici 1972: 217).

Costin, che nel vorticoso agitarsi di protagonisti e comprimari della storia, smaniosi di potere e gloria, percepisce la fragilità delle conquiste umane e coglie in ogni accadimento lo scorrere vertiginoso del tempo e l’ombra latente della morte, si abbandona a sconfortate ponderazioni. Incapace di offrire risposte convincenti alle tante domande sulla condizione umana, si rifugia in sé stesso e affida alla pagina scritta presentimenti e paure. Non riesce a sollevarsi alle dimensioni dell’arte, non per la chiusura ai fatti di poesia, perché più tardi, nella composizione di *Poema polonă*, manifesterà innegabili capacità e talento, ma per la novità dell’impresa, quella di piegare la lingua romena alle esigenze di un discorso poetico compiuto. In ogni caso, il tentativo non scade mai nella mortificante pania dell’esercizio retorico e, sull’abbrivio di un’ampia messe di suggestioni letterarie, sa trovare saldi agganci con la complessa realtà storica e sociale del Seicento moldavo ed esprimere in pieno lo stato d’animo dell’autore, che poi è quello dell’uomo comune del tempo.

Durante il lungo soggiorno in Polonia Costin era entrato in diretto contatto con un mondo culturale e letterario in cui alitavano i fermenti della mentalità barocca, radicati tanto nella creazione poetica in polacco, quanto nei frutti singolari dell’*adaptatio* gesuitica in latino (Marinelli 1996: 150). Conoscitore di entrambe le lingue, ne aveva accolto contenuti e forme attraverso le opere di Kasper Miaskowski, di Zbigniew Morsztyn e di altri ancora, respirando quell’aura che prendeva ad avvolgere anche le terre romene e che avrebbe trovato più esplicita espressione nelle lettere del secolo seguente (Mazilu 1976: 233–236). I temi peculiari della nuova visione del mondo (l’incostanza delle sorti umane, il trascorrere irreversibile del tempo, l’apparenza delle cose, la vita intesa come sogno, la brevità dell’esistenza umana, l’assillo della morte) si coagulano nei versi del poema, condotto a termine, con ogni probabilità, prima del 1673, com’è possibile evincere dalle parole della prefazione, laddove è precisato uno degli scopi dell’ingrata fatica – introdurre nelle lettere romene un genere nuovo, quello poetico. Il termine *ad quem* nasce da un dato di fatto incontrovertibile: a parte le già citate prove di Varlaam, nessuna forma regolare di poesia colta era apparsa in terra romena prima di quell’anno, quando Dosoftei aveva affidato ai torchi la stampa di *Psaltirea în versuri* [‘Salterio in versi’], opera ispirata e influenzata dalla parafrasi che del libro dei *Salmi* aveva dato, con esiti di molto più felici, Jan Kochanowski, il massimo poeta del Cinquecento polacco.

Per inciso, giusto nella raccolta di Dosoftei furono compresi due componimenti in versi di Costin, gli unici stampati in sua vita. Il primo, intitolato *Apostrof* [‘Apostrofe’]³⁶, è una pressante esortazione morale e religiosa rivolta all’uomo perché, in pace con sé e con gli altri, non si lasci condizionare dai beni materiali, ma dischiuda, con alacre impegno, tutto il proprio essere a quelli spirituali e si elevi fino alla dimensione del Divino: “*Iară-ntr-a căruî sufletū Domnulū lăcuiește, / Acela de nemică nu mai jeluiește. / Pentr-acéia totū omulū să nu să lenească, / Pre Dumnedzeu în sufletū să-și agonisască*” (Costin 1965: II, 123).

³⁶ Nell’edizione di Panaitescu l’*Apostrof* consta di sedici versi, ma, a giudizio di Velciu (Velciu 1995: 62–64), che cita a conferma della propria tesi l’opinione di vari storici e critici della letteratura romena antica, i primi quattro si devono alla penna di Dosoftei. E, in verità, il senso della quartina iniziale non appare coerente con i versi successivi. Va altresì rilevato che Neculai A. Ursu, sulla base di un’attenta analisi linguistica, ne attribuisce per intero la paternità al metropolita (Ursu 1974: 137-152).

L'altro, preceduto dall'indicazione in slavone del nome (Miron) e della carica (governatore della Țara-de-Jos) dell'autore, tocca la questione che maggiormente lo intrigava e l'appassionava, l'origine latina delle genti romene – valacchi, moldavi e transilvani:

Neamulū Țării Moldovii de unde dăradză? / Din țara Italiei, tot omul să creadză. / Fliah întâi, apoi Traianū au adus pre acice / Pre strămoși cestorū țări de neamū cu ferice. / Răsădit^{au} țărilorū hotarele toate (Costin 1965: II, 122).

In risposta alla domanda del primo verso si sviluppa quella tesi, argomentata con il rinvio a dati archeologici (ruderi di monumenti, edifici, ponti e torri difensive)³⁷, che testimoniavano dell'imponente attività edilizia avviata dagli antichi conquistatori della Dacia. Un secolo prima del sistematico impegno della Scuola latinista di Transilvania Costin afferma la latinità del popolo romeno, la supporta con attestazioni di carattere anche linguistico³⁸, entra in accesa polemica con quegli storici locali e stranieri che non soltanto disconoscevano tale verità di fatto, ma denigravano i moldavi con speciose congetture e infamanti calunnie. E, quel che è ancora più considerevole per l'epoca in cui visse, sostiene con fermezza l'unità etnica delle genti romene, ancora disperse in distinte e spesso ostili formazioni statali.

Questi versi mancano però da tutte le raccolte pervenute dei manoscritti costiniani³⁹, forse perché contenevano un dato storico in seguito confutato e ripudiato dallo stesso cronista, come ipotizza l'editore delle sue opere (Panaitescu 1965: II, 192), quello che voleva il console Marco Quinto Flacco al comando delle legioni romane conquistatrici della Dacia e metteva in relazione con il suo nome l'etnonimo 'valacchi'. L'informazione, già attestata da fonti storiche medievali [Armbruster 1977: 54], fu divulgata da Enea Silvio Piccolomini, l'umanista che sarebbe divenuto pontefice con il nome di Pio II, e più tardi ripresa tanto da Ureche, quanto da Costin, sebbene entrambi la considerassero alla stregua di un mito fondativo. Più tardi il nostro Autore non solo se ne discostò nettamente, quando "all'*auctoritas* piccolominiana oppose un ragionamento filologico: l'affinità per lui evidente tra il pol. *Valah* 'Rumeno' e *Voloh* 'Italiano'" (Stabile 2010: 19), ma compì addirittura una sorta di *damnatio memoriae* di quel condottiero, tanto da espungerne il nome in *Stihuri de descălecatul țării* ['Versi sulla colonizzazione del paese'], il componimento che, in veste ridotta e modificata rispetto a quello stampato nell'opera di Dosoftei, aggiunse subito dopo la prefazione a *Letopisețul Țării Moldovei*

³⁷ Adolf Armbruster, profondo conoscitore del problema, dedicava quasi venti pagine all'illustrazione del prezioso contributo arrecato dal cronista moldavo all'affermazione della latinità delle genti romene (Armbruster 1977: 190–208).

³⁸ Benché non taccia l'apporto delle lingue vicine, anzitutto le slave, al fondo lessicale della propria parlata, il cronista riafferma gli stretti legami del "moldavo o romeno" con la lingua madre di Roma e, per argomentare l'assunto, riporta una lista di voci latine (57 sostantivi e 30 verbi) seguite dal corrispondente termine romeno (Costin 1965: I, 231–232). A parte qualche inesattezza di carattere etimologico ('gura' rinvia a 'gula', e non già a 'ora') e qualche intrusione da altri ceppi linguistici ('buza', per esempio, non deriva affatto dall'italiano, bensì dall'albanese 'buzë'), l'elencazione comprova l'ampiezza e la solidità degli interessi costiniani.

³⁹ E il fatto potrebbe essere una conferma indiretta della tesi di Ursu che, anche in questo caso, negava a Costin la paternità del componimento (Ursu 1974: 38 sgg.). Ma si vedano i dubbi e le obiezioni di Velciu (Velciu 1975: 79 sgg.).

[...]: qui il testo conta in tutto sei versi appetto ai ventidue della redazione precedente, e il terzo verso non menziona più Flacco, ma il solo Traiano: “Traian întîiu, împăratul, supuindū pre dahii” (Costin 1965: I, 5).

Costin apre *Viața lumii* con un breve proemio inteso ad anticipare, come nelle creazioni dell’epica classica, la materia che sarebbe stata trattata nel procedere dei versi e già anticipata nel motto iniziale dell’*Ecclesiaste*: “A lumii cîntu cu jale cumplită viața, / Cu griji și primejdii cum iaste și ața: / Prea suptire și-n scurtă vreme trăitoare. / O, lume hicleană, lume înșălătoare!” (Costin 1967: 162). Dedicata il corpo del poema alla discussione teorica dell’assunto, fondandola in gran parte sulle enunciazioni scritturali, lo allarga poi a un retorico compianto, che riprende nella strutturazione e, spesse volte, nell’esemplificazione un motivo correlato alla trama fondamentale – quello dell’*Ubi sunt?*– già noto ai secoli antichi e prediletto in epoca medievale, e lo chiude infine con un epilogo, in cui convergono e trovano un punto di equilibrio pensiero raziocinante e istanze religiose.

Il tema centrale, quello *de fuga temporum*, presente nelle dottrine filosofiche e nelle lettere sin dalla classicità greca e latina, fu in epoca barocca rinvigorito dall’intuizione cinematografica dell’universo che connotava la percezione del reale. Sostenuta spesso e argomentata con il ricorso a casi storici di valenza paradigmatica, l’idea dell’incostanza del destino diviene elemento imprescindibile delle lettere e delle arti. Le certezze ontologiche del pensiero rinascimentale si svigoriscono e vacillano dinanzi alla labilità di tutte le manifestazioni della vita umana che sembrano incrinare il principio stesso di sostanza. Il repertorio simbolico dell’epoca potenzia un’immagine cardine, la ruota in vorticoso e incessante movimento, che meglio di ogni altra incarna e rende il senso dell’inarrestabile divenire e dell’incessante trasformazione insiti nell’essere e nella materia.

L’iconografia orientale aveva assunto la ruota a emblema del susseguirsi ininterrotto delle nascite e delle morti, del mutamento, inavvertito e continuo, che condiziona e regola ogni sostanza. La prassi dell’età barocca sottrae all’immagine la consistenza spirituale e l’eleva a referente immediato che valga a suggerire in maniera intuitiva la mutevolezza delle vicende umane. In Costin quel simbolo è diretto a instillare nel lettore il significato che si era cristallizzato in epoca medievale, a indicare, cioè, l’imponderabile e spesso capriccioso alternarsi di eventi imprevedibili, dinanzi ai quali l’uomo, quasi paralizzato, si arrende e confessa la propria impotenza.

Accade così sia nell’ordito del poema: “Trece veacul desfrînatu, trec ani cu roată” (Costin 1967: 163); “Caută la ce l-au adus înșelătorea roată” (Costin 1967: 165), sia nella narrazione delle cronache: “Iară roata lumii nu așea cum gîndește omul, ce în cursul său să întoarce” (Costin 1965: I, 100); “caută la ce aduce roata lumii mare case, că ce poate fi mai greu decît acestea? Dzicū că nice moartea” (Costin 1965: I, 169), a riprova che la raffigurazione non era passata attraverso il filtro della speculazione filosofica del Rinascimento, quando da indicatore di una ciclicità ininterrotta che rappresentasse in maniera concreta l’ascesa e il declino insiti nell’esistente, fossero i singoli individui o gli imperi, aveva assunto il significato di un completo rinnovamento, di una *renovatio ab imis* di tutte le cose (Niccoli 2001: 103). Era allora entrata in concorrenza con un’altra immagine, quella della donna in equilibrio instabile su una ruota in vorticoso movimento, il viso

rivolto all'indietro e i capelli sciolti al vento, la Fortuna con il ciuffo, la Fortuna *occasio*, rappresentazione dinamica dell'evenienza irrinunciabile che l'uomo in pieno possesso delle virtù, intese in senso classico (volontà e capacità di intervento, prontezza di decisione, sprezzo del pericolo), può e deve cogliere sul momento, sotto pena di vedersela sfuggire per sempre.

In *Viața lumii* l'autore confessa la totale sottomissione dell'uomo al gioco mostruoso e oppressivo del tempo, che lo lusinga, lo illude, lo inganna, lo distrugge infine: "Suptu vreme stăm, cu vreme ne mutăm viața, / Umblăm după a lumii înșălătoare față" (Costin 1967: 164), e l'amara constatazione, sviluppata e riconfermata dal cronista nelle pagine di *Letopisețul Țării Moldovei [...]*: "Iară nu sintă vrémile supt cîrma omului, ce bietul om supt vrémi" (Costin 1965: I, 138), sarà più tardi ripresa e citata da Emil Mihai Cioran nella *Tentation d'exister* tra le argomentazioni che ribadiscono l'inutilità e l'inermità di ogni tentativo umano, destinato a un'esistenza effimera, di opporsi all'azione perenne e dominatrice del tempo (Chelaru 2014: 185-186). A Costin era in effetti rimasto estraneo uno dei moventi rivoluzionari del pensiero rinascimentale, la visione antropocentrica che assegnava nuova dignità all'uomo e lo collocava in primo piano nel cosmo, ritenendolo in grado non soltanto di forgiare il proprio destino, ma finanche di intervenire sulla storia e di modificarla, di operare sulla natura e di manipolarne i fenomeni.

La ronda vorticoso del tempo impronta tutto il poema, e tale motivo è enfatizzato attraverso l'assillante reiterazione di voci che l'esprimano con efficace plasticità. Al verbo *a trece*, che ritorna ben dodici volte, si aggiungono sinonimi (*a fugi*), termini corradicali, come l'aggettivo *trecătoriu* (due occorrenze: "suptu cer trecătoriu", "nu trăiaște, ce îndată iaste trecătoare") e locuzioni di significato affine ("și-n scurtă vreme trăitoare", "nu-i nimica să stea în veci", "nimica să stea în veci nu poate", "a trăi mult nu poate", "toate-s nestătătoare", "să nu poată sta într-un loc nici-odinioare", "să stea în veci nu o lasă"). A ogni passo è ribadito l'incessante processo di trasformazione degli esseri ("murindu ne facem cenușă", "În lut și în cenușă te prefaci, o, oame") e della materia ("În foc te vei schimosi, peminte cu apa"), in un continuo rincorrersi di sostantivi ("Lumea din primenele nu să mai deșteaptă") e verbi ("Tu cu vreme toate / primenești", "Îndelungate împărății vremea primenește") che valgono a renderla in modo intuitivo e immediato.

Arricchiscono il testo numerose similitudini e metafore, incentrate su elementi semantici atti a suggerire con vigore espressivo lo stigma della precarietà, quali *ață* ("ața prea suptire"), *umbră* ("Trec zilele ca umbra, ca umbra de vară", "Fug vremile ca umbra"), *spumă* ("Ca o spumă plutitoare, rămîi fără nume", "toate-s niște spume", "Pre toți i-au stinsu cu vreme, ca pre niște spume"), *fum* ("fum și umbră sîntu toate"), *nor* ("Spuma mării și nor suptu cer trecătoriu"), *păianjen* ("pajini sînt anii și zilile noastre"). La critica e la storiografia letterarie hanno ricercato le fonti di queste immagini e ne hanno identificate non poche nelle Sacre Scritture, anzitutto nei *Salmi* e nell'*Ecclesiaste*, che peraltro avevano già influenzato i primordi della letteratura romena in slavone, quando si era venuta a instaurare, come in altri ambiti culturali fin dai primi secoli dell'era cristiana, "una relazione biunivoca tra poesia e Bibbia" (Stella 2010: 500), che non soltanto condizionerà nel profondo dell'ispirazione le opere di Varlaam e di Dosoftei, ma si imporrà anche nella poetica di Mihai Eminescu (Gherman 2004: 173-174). Questa stretta connessione con l'eredità

dell’Antico Testamento non connaturava solamente gli ingenui vagiti letterari in terra romena, ma coinvolgeva anche altri aspetti della vita sociale. Valga un solo esempio. Nel gennaio del 1628, redigendo un atto per la chiesa del monastero di Hangu, nella vallata della Bistrița, un anonimo copista, in chiusura del documento, si lascia andare a brevi considerazioni sulla provvisorietà della gloria e sull’immanenza della morte, in cui si affollano immagini e metafore bibliche, le medesime di *Viița lumii* – il fiore destinato ad avvizzire, l’uomo che passa come ombra (Urechia 1885: 127).

Di fatto, le pagine della Bibbia brulicano di figure retoriche fondate, in un rapporto di affinità e somiglianza, sull’accostamento di concetti e fatti a voci come ‘ombra’⁴⁰, ‘schiuma’⁴¹, ‘fumo’⁴², ‘nuvola’⁴³, che Costin, da devoto lettore delle pagine testamentarie, apprezza e, da poeta e scrittore, ampiamente sfrutta. Non le riprende dalla *Vulgata*, né ricorre a uno dei tanti repertori di citazioni bibliche che circolavano in epoca medievale, come quello di cui qualche anno dopo si avvarrà Dimitrie Cantemir per il bilingue *Divanul sau gâlceava înțeleptului cu lumea sau giudețul sufletului cu trupul* [Il Divano, ovvero disputa del saggio con il mondo o giudizio dell’anima con il corpo]⁴⁴, ma si serve di traduzioni in slavone, non essendo ancora uscita dai torchi la Bibbia di Bucarest.

È in particolare il Salterio davidico a ispirare la composizione di *Viița lumii*, come avverte l’autore nella sezione di commento, laddove osserva: “Din toate stihurile să înțeleg deșărtările, și nestătătoare lucrurile lumii, și viața omenească scurtă, cu mărturie din David prorocul, mai ales” (Costin 1967: 168). Il nome del profeta ricorre nel testo stesso, quando se ne parafrasa lo stralcio di un salmo: “Zice David prorocul: ‘Viața iaste floare, / Nu trăiaște, ce îndată iaste trecătoare’”. / “Viiarme sîntu eu, și nu om”, tot acela strigă” (Costin 1967: 165), e precisamente quello segnato dal numero 22, nel quale si racchiude tutto il senso della pochezza dell’esistenza: “Ma io sono un verme e non un uomo, l’infamia degli uomini, e il disprezzato dal popolo” (*Salmi* 22:6-8). Parimenti notevole è l’influsso sulla composizione del poema delle “parole dell’Ecclesiaste, figlio di Davide, re di Gerusalemme”. Se il testo sacro, meditando sulla vanità delle cose umane, concludeva: “Per tutto c’è il suo tempo, c’è il suo momento per ogni cosa sotto il cielo” (*Ecclesiaste* 3:1), l’autore di *Viița lumii* scorgeva nella loro finitezza il pollice dell’Onnipotente che tanto aveva

⁴⁰ “I nostri giorni sono sopra la terra come un’ombra, e non vi è speranza alcuna” (*ICronache* 29:15); “Perché i nostri giorni sono come un’ombra sopra la terra” (*Giobbe* 8:9); “E fugge come l’ombra, e non istà fermo” (*Giobbe* 14:2); “I miei giorni son come l’ombra che dichina” (*Salmi* 102:11); “Io me ne vo, come l’ombra quando dichina” (*Salmi* 109:23); “L’uomo è simile a vanità. I suoi giorni sono come l’ombra che passa” (*Salmi* 144:4); “Perciocché, chi sa qual cosa sia buona all’uomo in questa vita, tutti i giorni della sua vanità, i quali egli passa come un’ombra?” (*Ecclesiaste* 6:12); “E che bene non sarà all’empio, e ch’egli non prolungherà i suoi giorni, che se ne andranno come l’ombra [...]” (*Ecclesiaste* 8:13).

⁴¹ “Il re di Samaria perirà, come la schiuma in su l’acqua” (*Osea* 10:7).

⁴² “Perciocché i miei giorni sono venuti meno come fumo” (*Salmi* 102:3); “[...] Perciocché i cieli si dissolveranno a guisa di fumo” (*Isaia* 65:5); “Perciò, saranno come una nuvola mattutina, e come la rugiada che cade la mattina e poi se ne va via; come pula portata via dall’aia da un turbo, e come fumo ch’esce dal fumaiuolo” (*Osea* 13:3).

⁴³ “E la mia salvezza è passata come una nuvola” (*Giobbe* 30:15).

⁴⁴ Con ogni probabilità, il *Thesaurus Bibliorum* [...] dell’inglese William Allott, uscito ad Anversa nel 1576, che conobbe numerose ristampe e ampia diffusione in tutto il continente europeo.

decretato fin dall'eternità dei tempi ("că Dumnezeu au vîrstat toate cu sorocul"; Costin 1967: 163).

Vista poi la formazione scolastica di Costin, educato in un collegio gesuitico dove materia di studio era il greco e lingua di relazione il latino, sono state compiute ricerche anche nell'ambito del mondo classico e della latinità medievale e sono state rinvenute innegabili analogie con la grande poesia dell'antica Roma. Di Virgilio: "Sed fugit interea, fugit irreparabile tempus, / singula dum capti circumvectamur amore" (*Georgiche*: III, 284-285); di Orazio, che medita sulla fuga del tempo in vari momenti, anzitutto nell'ode n. 14 del Libro secondo: "Eheu fugaces, Postume, Postume / labuntur anni nec pietas moram / rugis et instanti senectæ / adferet indomitæque morti" (*Carmina*: II, 14) e in altre due del Libro primo, segnate dai numeri 9 e 11, nella quale risuona il celebre *carpe diem*, non tanto un edonistico invito a godere dell'ora presente, quanto un'esplicita esortazione ad astrarsi dalle cose del mondo, unica via per la consapevole conquista della felicità.

Ancora più consistenti appaiono le reminiscenze della poesia di Ovidio⁴⁵ nei versi del poema romeno, che si apre con un'immagine ripresa dall'epistola *Ad ingratum*, quella del tenue filo reggente tutte le cose umane: "Omnia sunt hominum tenui pendentia filo: / et subito casu, quæ valere, ruunt" (*Epistulæ ex Ponto*: IV, 3, 35), che svolge, come i versi del poeta latino, il *topos* dell'azione distruttrice del tempo: "Tempus edax rerum, tuque, invidiosa vetustas / omnia destruitis vitiataque dentibus ævi / paulatim lenta consumitis omnia morte" (*Metamorfosi*: XV, 234-236); che definisce con similarità di termini il carattere essenziale della Fortuna: "Haec dea non stabili quam sit levis orbe fatetur, / quæ summum dubio sub pede semper habet. / Quolibet est folio, quavis incertior aura. / Par illi levitas, improbe, sola tua est" (*Epistulæ ex Ponto*: IV, 3, 31-34) e che, infine, insiste, come già nei *Tristia*, sull'instabilità di quella dea mendace e ingannatrice, sempre pronta a cambiare di passo e ad abbattere chi aveva innalzato: "Passibus ambiguus Fortuna volubilis errat / Et manet in nullo certa tenaxque loco" (*Tristia*: V, 8, 15-16).

Sul medesimo argomento del trascorrere inesorabile del tempo si esprimerà, sul finire del secolo seguente, il primo autentico poeta romeno, Ion Budai-Deleanu, che si porrà, tuttavia, agli antipodi della visione pessimistica di *Viița lumii*. L'autore della *Țiganiada* ['Zingareide'] fa suo l'invito oraziano, accoglie la solleccitazione di Lorenzo de' Medici a non lasciarsi sfuggire le gioie dei giorni più vitali, quelli della giovinezza, dischiude per un attimo il verso alla struggente malinconia di Pierre de Ronsard:

Să iubim dar și noi până în față / Rumeioară sângele ne joacă, / Până avem o
logodnică soață, / Pân-încă n-ajungem la soroacă, / Că vârsta scapătă, vremea zboară,
/ Nice mai întoarce-a doao oară (Budai-Deleanu 2011: 88),

ma la bandisce subito e vi insinua note di ilare giocosità, quando contrappone l'impeto di impulsi e passioni degli ardenti anni giovanili alla greve incapacità della spenta vecchiaia, lacerata da tosse, mal d'ossa e fiacchezza di membra:

⁴⁵ Si vedano, in proposito, lo studio di Nicolae Lascu (Lascu 1941) e quello più recente della classicista romena Mihaela Paraschiv, che coglie le nutrite suggestioni ovidiane nel testo poetico di Costin (Paraschiv 2006-2007).

Să iubim! până în tinere vine / Sângele saltă și să răvârsă; / Să iubim pân-a iubi
ne vine, / Răcorind inima de dor arsă, / Ca nu cumva apoi, odinioară, / Cum că n-am
iubit rău să ne pară // (Budai-Deleanu 2011: 89),

perché il poeta romeno si confronta con i grandi problemi dell’esistenza non dall’alto di rigide convinzioni religiose o etiche, ma sulla scorta di un’accezione stoica della realtà, non priva di un senso dell’umorismo che lo induce a sorridere di sé stesso, prima ancora che degli altri (Senatore 2015: XXXI-XXXII).

Spigolando tra la prosa degli autori antichi si colgono notazioni sulle sorti dell’uomo dalle quali traspare la palese vicinanza con le formulazioni di *Viiața lumii*. Così, nel proemio della *Storie*, quando parla del declino di talune città greche e dell’ascesa di altre, Erodoto si dice “consapevole che la felicità umana non resta mai ferma nello stesso luogo” (*Storie*: I, 5), e Costin ne riprende alla lettera il concetto quando canta “Norocul la un loc nu stă, într-un ceas schimbă pasul” (Costin 1967: 164) e “Că Dumnezeu au vîrstat toate cu sorocul, / Au poruncitu la un loc să nu stea norocul” (Costin 1967: 164). Né la diversità dei termini, ‘felicità’ nello storico, ‘fortuna’ nel cronachista, costituisce un ostacolo a tale identificazione, perché negli autori dello spazio culturale greco, come del resto in tutte le lingue indoeuropee, la voce che indica la felicità ha mantenuto uno stretto legame con quella che designa la fortuna (si pensi solamente alla loro coincidenza nel tedesco Glück e nel latino *felicitas*); si è, cioè, conservata in entrambe “l’idea che la felicità sia una questione di fortuna e di destino e che pertanto non dipende da noi” (Minois 2010: 51).

Alcune delle formulazioni di Costin si rinvengono in Sallustio: “Postremo corporis et fortunæ bonorum ut initium, sic finis est; omniaque orta occidunt, et aucta senescunt” (*Bellum Iugurthinum*: 2) e, soprattutto, in Seneca, presente nelle biblioteche di tutti i collegi gesuitici, sia con le opere filosofiche, ricche di austera saggezza, concentrata sovente nel volgere breve di una sentenza: “Ita est: nihil perpetuum, pauca diuturna sunt; aliud alio modo fragile est; rerum exitus variantur, ceterum quidquid coepit et desinet” (*De consolatione*: I,1); “Omnia humana brevia et caduca sunt et infiniti temporis nullam partem occupantia” (*De consolatione*: XX, 8); “Urbes constituit ætas, hora dissolvit. Momento fit cinis, diu silva” (*Naturales quæstiones*: III, 27, 2), sia con quelle teatrali, la cui trama tocca l’acme della tensione drammatica proprio con la rappresentazione della rovinosa caduta dei potenti: “Quidquid in altum Fortuna tulit, / ruitura levat” (*Agamemnon*: I, 101–102).

Questi rinvii alla Fortuna nel dipanarsi fausto o infausto delle vicende umane intridono molte delle opere della letteratura latina: 60 sono nell’*Eneide* le occorrenze del termine, 117 nella poesia di Ovidio, 73 nelle tragedie di Seneca e ben 144 nel *Bellum civile*, la *Pharsalia*, del nipote di quest’ultimo, Marco Anneo Lucano (Canter 1922: 82). Anche gli autori cristiani, in primo luogo Lattanzio, non lesinano sdegnate invettive contro le malefatte di quella dea potente, ma incostante e iniqua:

O Fortuna potens, ac nimium leuis, / Tantum iuris atrox, quæ tibi vindicas, /
Evertisque bonos, erigis improbos, / Nec servare potes muneribus fidem. / Fortuna

immeritos auget honoribus: / Fortuna innocuos cladibus adfcit (*Poetae latini minores* MDCCLXXXII: 386–387)⁴⁶.

Anche nei versi di *Viața lumii* domina il gioco mutevole della Fortuna che ricolma di illusioni gli uomini, si compiace talora di elevarli a posizioni eminenti, ma è ancora più rapida nell’abbatterli e sprofondarli negli abissi della rovina e della disperazione: “Norocului i-au pus nume cei bătrîni din lume, / Elu-i cela ce pre mulți cu amar să afume. / El sue, el coboară, el viața rumpe, / Cu soția sa, vremea, toatele surpe” (Costin 1967: 164); campeggia il Tempo che dà principio agli imperi della Terra e ne decreta, con fredda determinazione, la fine: “Vremea începe țările, vremea le sfîrșește, / Îndelungate împărății vremea primenește. / Vremea petrece toate; nici o împărăție / Să stea în veci nu o lasă, nici o avuție / A trăi mult nu poate [...]” (Costin 1967: 164–165); si staglia il Mondo ingordo che va a caccia con un sacco e stermina tutti, anziani e giovani, senza distinzione:

Nimenea nu-i bun la lume, tuturor cu moarte / Plătește osteneala, nedireaptă foarte, / Pre toți și nevinovați, ea le tae vacul. / O, vrăjmașă, hicleană, tu vinezi cu sacul, / Pre toți îi duci la moarte, pre mulți fără deală, / Pre mulți și fără vreme duci la aceasta cale (Costin 1967: 166);

si profila la Morte inesorabile che calpesta le casupole dei poveri e le dimore dei ricchi, pareggiando le schiere degli umani, senza discriminare di censo o di rango, di bellezza o di prestanza: “Moartea, vrăjmașă, într-un chip calcă toate casă. / Domnești și-mpărești, pre nime nu lasă, / Pre bogați și săraci, cei frumoși și tare” (Costin 1967: 166), quasi a ricordare l’analoga immagine tratteggiata da Orazio nei *Carmina*, la pallida morte che bussa con piede imparziale a tuguri e palazzi reali: “Pallida mors æquo pulsat pede pauperum tabernas / Regumque tures. O beate Sexti, / Vitæ summa brevis spem nos vetat inchoare longam” (*Carmina*: 1, 4, 13–15).

Già in molti passi della narrazione cronachistica l’ombra minacciosa della morte incombe tanto sulla miserevole popolazione, sottomessa all’arbitrio dei potenti, quanto sul capo di sovrani, pretendenti alla corona, boiardi, protagonisti e vittime del convulso dipanarsi della lotta politica. Sulla falsariga di una rilettura cristiana della vicenda umana e nella cornice della visione barocca del mondo, quella presenza ossessiva connatura i versi di *Viața lumii*. Il testo gronda di immagini funeree, rese tangibili e attuali con il ricorso a un adeguato bagaglio lessicale, dove si reiterano termini legati al concetto di fine⁴⁷ e di rovina⁴⁸. La Fortuna, il Tempo e il Mondo, ecco la triade devastante che, in una con l’ancella Morte, svolge un’inesorabile funzione di flagello e di devastazione nella storia dell’umanità e si guadagna la parte di nefasta protagonista nei versi del poemetto romeno: “Vremea lumii soție și norocul alta, El a sui, el a surpa, iarăși gata” (Costin 1967: 165).

⁴⁶ Dopo avere in questi e nei successivi versi delineato la condotta della sfuggente dea, il “Cicerone cristiano” le riserva una serie di epiteti disposti in un crescendo di sempre maggiore negatività – *variabilis, inconstans, fragilis, perfida, lubrica* (*Poetae latini minores* MDCCLXXXII: 386–387).

⁴⁷ Sono 5 le occorrenze della voce *moarte*, rispettivamente 3 e 2 quelle dei termini corradicali, il verbo *a muri* e l’aggettivo *muritoriu*; 5 le occorrenze del sinonimo [*sfârșit*] (al quale si aggiunge il verbo della stessa radice *a sfârși*); infine, sono almeno 3 quelle del verbo *a să [pe]trece*.

⁴⁸ Sono più di 15 i termini che indicano la distruzione, il declino, la caduta – verbi (*a călca, a cobori, a rupe, a stinge, a surpa, a tăia* e così via) e sostantivi (*cădere, pierire* e ancora altri).

Il momento ineluttabile della resa dei conti non attende i soli nati da uomo, ma è segnato dall’Onnipotente per tutto l’universo dei mondi, roso come da un tarlo interiore, l’angosciante presentimento della fine, perché, come osserva Ioana Em. Petrescu:

Lumile lui Costin cunosc o singură mișcare (prezentă mai târziu, ca ipoteză a unei perpetue agonii cosmice, și-n eminesciana *Memento mori*): curgerea, rostogolirea spre hăuri, năruirea în moarte (Petrescu 2002: 59).

E su questo aspetto spinge il pedale anche Manolescu, quando riprende e integra le conclusioni di altri storici e critici letterari, caratterizzando così l’essenza del poema ‘lirico-filosofico’ di Costin:

Toți comentatorii au constatat în *Viața lumii* [...] vizionarismul moral, privirea amară aruncată deopotrivă asupra cosului și asupra istoriei umane de către un spirit prăpăstios și escatologic, care simte pretutindeni fragilitatea, instabilitatea și agonicul, exprimându-se în stilul plastic și tranșant al patimilor creștine (același de la Ivireanul), anticipând gnomismul din eminesciana *Glossă* (Manolescu 2008: 29).

Al pari degli astri del cielo che si spegneranno e precipiteranno dal firmamento, il mondo è, dunque, destinato a perire tra vampate di fiamme distruggitrici, nell’apocalittica visione della fine dei tempi:

Ceriu factu de Dumnezeu cu putere mare, / Minunată zidire, și el firșit are. / Și voi, lumini de aur, soarile și luna, / Întuneca-veți lumini, veți da gios cununa. / Voi, stele iscusite, ceriului podoba, / Vă așteaptă groaznică trîmbiță și doba. / În foc te vei schimosi, peminte, cu apa (Costin 1967: 163–164).

Al fine di rappresentare in maniera più immediata e plastica il rapido trascorrere dell’uomo sul proscenio del mondo Costin ricorre all’abusata formula dell’*Ubi sunt?* che in terreno culturale romeno era già stata ripresa, tra gli altri, da Neagoe Basarab nei suoi ammaestramenti al figlio⁴⁹, composti in slavone nell’alveo di una lunga tradizione parenetica che affondava le radici nelle lettere bizantine (pensiamo in particolare agli scritti di Basilio I il Macedone e di Costantino Porfirogenito) e che in area slava trovava un più immediato riferimento nel testamento spirituale rivolto ai figli dal principe di Kiev Vladimir Monomach, il *Poučen’ e* [Insegnamento]. Nel mezzo dell’opera il voivoda valacco, colto dall’empito lirico, compiangere con efficacia e nitore di immagini lo sfiorire e il decomorsi della bellezza femminile:

Unde iaste acum frumuseța obrazului? Iată, s-au negrit. Unde iaste rumeneala feței și buzele cele roșii? Iată, s-au veștejit. Unde iaste clipeala ochilor și vederilor tale? Iată, se topiră. Unde iaste părul cel frumos și pieptănat? Iată, au căzut. Unde sînt grumazii cei nétezi? Iată, s-au frînt. Unde iaste limba cea repede și deslușită? Iată, au tăcut. Unde sînt mînele cele albe și frumoase? Iată, s-au deznodat... (Basarab 2001: 126).

⁴⁹ Dei quali Ivan il Terribile si attribuì la paternità per attestare la solidità della propria fede ortodossa e la limpidezza della propria dirittura morale quando, nel 1557, sollecitò dal patriarca di Costantinopoli l’investitura imperiale di Russia, come ha scoperto un ventennio fa lo storico Ion Dumitriu-Snagov (*Monumenta Romaniae Vaticana* 1996: 13–46).

Un compianto espresso meno di un secolo prima da François Villon nelle strofe nostalgiche della *Ballade des dames du temps jadis* che sfociavano nello struggente interrogativo del celebre ritornello “*Mais où sont les neiges d’antan?*”

L’autore di *Viața lumii* ricorre a tale formula retorica già presente nelle opere dei Padri della Chiesa, in particolare in quelle di Giovanni Crisostomo⁵⁰, che attraverso la mediazione bizantino-slava erano confluite in terra romena e ne avevano influenzato la scrittura letteraria. Su quel *topos*, divenuto un luogo comune nelle letterature d’Europa in epoca medievale⁵¹, s’incardina un non breve squarcio del poema, dove sono passati in rassegna illustri personaggi della storia universale:

[...] Unde-s cei din lume / Mari împărați și vestiți? Acu de-abia nume / Le-au rămas de poveste. Ei sîntu cu primejdii / Trecuți. Cine ai lumii să lasă nădejdi? / Unde-s ai lumii împărați, unde iaste Xerxes, / Alixandru Machidon, unde-i Artaxers, / Avgust, Pompeiu și Chesar? Ei au luat lume, / Pre toți i-au stinsu cu vreme, ca pre niște spume (Costin 1967: 165).

Il motivo era talvolta concorrente con un’altra interrogazione retorica, quella dell’*Ubi nunc?* che esprimeva un senso di pungente derisione delle realizzazioni umane, destinate a essere cancellate dalla faccia della Terra. Proprio il già citato Piccolomini, che contribuì a diffondere negli ambienti intellettuali, e a confermarla grazie all’innegabile autorità di brillante umanista, la teoria dell’origine latina del popolo romeno (Armbruster 1977: 52), ne farà il punto centrale di una delle tante orazioni, quella intitolata *De Constantinopolitana clade et bello contra Turcos congregando*, finalizzata a raccogliere le forze cristiane per una novella crociata, questa volta con un diverso obiettivo, l’escrando nemico ottomano:

O nobilis Græcia ecce nunc tuum finem, nunc demum mortua es? Heu quot olim urbes fama rebusque potentes sunt extinctæ. Ubi nunc Thebæ, ubi Athenæ, ubi Mycenæ, ubi Larissa, ubi Lacædæmon, ubi Corinthiorum civitas, ubi alia memoranda oppida, quorum si muros quæras, nec ruinas invenias? (Piccolomini MDCCLV: 268).

Riannoda il componimento romeno alla mentalità barocca anche il non raro rifrangersi di antitesi, apertamente formulate o appena suggerite⁵², quel mezzo stilistico fondato sull’accostamento di unità semantiche contrapposte che in Costin

⁵⁰ La formula, che in greco assumeva la dizione *pou̯ eisin*, ripetuta nelle argomentazioni del *Trattato a Teodoro*:

Dove sono quelli che incedevano nella piazza con molta boria e uno stuolo di accompagnatori, gli uomini vestiti di seta che emanavano profumi, davano da mangiare ai parassiti e si recavano sempre a teatro? Dove è ora quella loro ostentazione? Se n’è andata. La sontuosità dei pranzi, lo stuolo dei musicisti, l’ossequio degli adulatori, il frequente riso, la rilassatezza dell’anima, la dispersione dei pensieri, la vita languida, molle, inutile, dove sono ora? Tutto questo è volato via (Giovanni Crisostomo 2004: 74),

era ben nota ai lettori del Medioevo romeno, e lo stesso Costin l’avrà incontrata nell’opera di Neagoe Basarab, nel brano da noi poc’anzi citato.

⁵¹ Quella domanda era passata finanche nel corpo di un testo agli antipodi, per contenuto e finalità, delle dolenti considerazioni sulle sorti umane, quel *Gaudeamus igitur* destinato a diventare, in una delle tante varianti, l’inno della spensierata goliardia germanica: “Ubi sunt qui ante nos in mundo fuere? / Vadite ad superos / transite ad inferos / hos si vis videre” (*apud* Pastore 2006: 274).

⁵² “El a sui, el a surpa, iarăși gata” o “El sue, el coboară, el viața rumpe” (Costin 1967: 164).

non prende le mosse dalla volontà di stupire il lettore con un ricercato gioco retorico, ma sgorga naturale dall’analisi del mondo reale⁵³. In fondo, tutto il canovaccio del poema è imbastito sull’opposizione tra la vita e la morte, che trova incisiva espressione in versi come “Naștem, murim, o dată cu cei ce să trece” (Costin 1967: 166); “Născîndu-ne, murim; murind ne facem cenușă” (Costin 1967: 167). Forse, più che di opposizione tra i due principi, si dovrebbe parlare di una sorta di loro consustanzialità, già presagita da scrittori antichi come Marco Manilio (“nascentes morimur, finisque ab origine pendet” (*Astronomica*: 4, 16) e ossessivamente ripetuta, con finalità meramente esteriori, nel brulichio del concettismo barocco, dalla Polonia all’altro capo del continente europeo, tanto che nel *Sueño de la Muerte* lo spagnolo Francisco De Quevedo Villagas si esercitava e giocava con accostamenti simili: “y lo que llamays morir, es acabar de morir, y lo que llamays nacer, es empear a morir, y lo que llamays viuir, es morir viuendo” (Quevedo Villagas 1628: 73).

Il disfacimento delle membra attanagliate dalla morte, già descritto da Giovanni Crisostomo nelle pagine del *Trattato a Teodoro*:

Che cosa ne è stato del corpo che godeva di tanta cura e igiene? Recati presso la tomba, osserva la polvere, la cenere, i vermi, il fetore di tutto il resto: osserva e gemi amaramente (Giovanni Crisostomo 2004: 74)

e raffigurato in tanti affreschi e bassorilievi medievali, si conquista, con toni simili, il primo piano nell’epilogo di *Viița lumii*: “În lut și în cenușă te prefaci, o, oame, / În viiarme, după care te afli în putoare” (Costin 1967: 167).

Il poema si riscatta, tuttavia, per un duplice ordine di motivi da conclusioni a tinte fosche e pessimistiche, perché l’autore appare, anzitutto, convinto che sia possibile sfuggire all’infelicità, tenendosi lontano dalle cure del mondo: “Viețuiți în ferice, carii mai puține / Griji purtați de-a lumii; voi lăcuiți bine” (Costin 1967: 167) e improntando la propria condotta ai dettami dell’unico antidoto contro gli affanni dell’esistenza, la ragione, che ammonisce a procedere, nelle *res secundae*, con circospezione, senza illudersi sulla continuità del momento propizio, e sprona a porsi, in quelle *adversae*, all’ostinata ricerca di un sia pur lieve spiraglio di luce nelle tenebre della realtà contingente, senza smarrirsi d’animo: “Nime lucruri pre voe de tot să nu crează, / Nime-n grele, nădejdea de tot să nu piarză” (Costin 1967: 165).

Richiamandosi alla sentenza del Medioevo latino “Quidquid agis, prudenter agas et respice finem”⁵⁴, una norma di saggezza che affondava le radici nel pensiero biblico e aveva già trovato espressione nei versi ovidiani (*Tristia*: I, 4, 55), Costin esorta il lettore a uniformarsi a quel principio:

⁵³ Dámaso Alonso annotava a proposito del carattere non artificioso che può assumere tale figura retorica: “La classificazione dicotomica ‘per contrari’ è continuamente suggerita dalla realtà, è un eterno quadro mentale e direi quasi una categoria speciale della nostra conoscenza: sorge, cioè, costantemente dalla vita stessa” (Alonso 1971: 33).

⁵⁴ Secondo la tradizione, l’adagio costituiva il nucleo essenziale di una pungente risposta di Solone a Creso, che s’inorgoglia anzitempo dei propri successi. Attestato nelle favole di Esopo (XXII, 5), era divenuto popolare in epoca medievale, quando fu inserito nella raccolta *Gesta Romanorum* come la prima delle tre norme di comportamento consigliate da uno scalto mercante all’imperatore Diocleziano, che l’avrebbe altamente apprezzata (*Gesta Romanorum* M.D.L.V.: 361–362).

Orice faci, fă, și caută firșitul cum vine. / Cine nu-l socotește, nu petrece bine. /
 Firșitul ori laudă, ori face ocară, Multe începături dulci, firșituri amară. / Firșitul cine
 caută vine la mărire; / Fapta nesocotită aduce perire (Costin 1967: 166),

a non riporre eccessiva fiducia nell'intrecciarsi favorevole delle circostanze, a tenere sempre presenti l'inconoscibilità e l'imprevedibilità degli eventi:

Neștiutoare firea omenească de lucruri ce vor fie pre urmă. Ce pentru un lucru
 sau doaă pre voie ce i să prilejescă, bietul om purcede desfrînat și începe lucruri
 peste puterea sa și apoi acolo găsește perirea (Costin 1965: I, 12).

In secondo luogo, alla luce della visione cristiana del mondo che gli è congeniale, nel distico conclusivo del poema addita la possibilità di riscatto e di conquista della vita eterna, fosse pure grazie a una sola opera buona: “Una fapta, ce-ți rămîne, buna, te lățește, / În ceriu cu fericie în veci te mărește” (Costin 1967: 167), una sola tra le tante che i predicatori della Compagnia di Gesù indicavano ai fedeli, in unione con il timore di Dio, negli accesi sermoni e negli scritti di devozione⁵⁵.

Il tradizionale sistema del sacro, che aveva subito sostanziali incrinature nelle speculazioni dei pensatori rinascimentali, rimane dunque saldo nella mente e nelle realizzazioni poetiche di Costin⁵⁶, tutte ispirate dai testi canonici del cristianesimo, dalla Bibbia alla Patristica, quando non se ne configurino per ampi stralci come vere e proprie parafrasi. È, a esempio, il caso del componimento *Stihuri împotriva zavistei* [Versi contro l'invidia], che si fonda quasi per intero sulla parola della Sacre Scritture⁵⁷:

“Zavistnicului ieste acesta norocul, / Gîtlanul lor, mormîntul destupat cum
 cască. / Limbile lor ū gata tot să ocărască. / Să le fii giudeț, Doamne, din gînduri să
 cază, / Ocări care făcū ei pre sine să vază” (Costin 1965: II, 120).

E però lo scrittore palesa altrove, nel tessuto delle cronache, la capacità di affrancarsi dalla soggezione acritica alle istanze della fede, quando, nell'esposizione dei fatti storici, approva l'azione di quei sovrani che, guidati anzitutto dalla scaltrezza politica, non ne erano stati condizionati e avevano in tal modo evitato più gravi danni al proprio paese. Lo attestava il caso del voivoda Gaspar Graziani, criticato per altri motivi⁵⁸, ma elogiato per l'accorta ed equilibrata politica estera che aveva risparmiato alla Moldavia ulteriori lutti e rovine:

De laudă este hie la care domnŭ să hie spre partea creștinească, că aceasta țară
 căci trăiește așa în statul său până acmu, pentru țări creștine stă până astăzi în
 rîndurile sale, însă cu înțelepciune, nu fără socoteală și fără temeiu, în loc de folosul

⁵⁵ Predicava dal pulpito il gesuita Paolo Segneri, contemporaneo del cronista moldavo: “Fa opere di giustizia, di umiltà, di ubbidienza, di misericordia, di purità, di prudenza, di pietà, di fortezza, ed altre infinite: *qui timet Dominum, faciet bona*” (Segneri M.DCC.XIV.: III, 404).

⁵⁶ Quando leggiamo: “În realitate ne aflăm în fața unei creații poetice *originale*, prima de acest fel în literatura română, de esență laică [...]” (Virjoghe 1991: XVIII), concordiamo in pieno sulla sottolineata originalità del poema, ma dissentiamo dall'affermazione della sua “essenza laica”.

⁵⁷ “La loro gola è un sepolcro aperto; / con le loro lingue hanno tramato frode”. / “Sotto le loro labbra c'è un veleno di serpenti” (*Romani* 3:13).

⁵⁸ Costin non lo ritiene idoneo alla carica di voivoda (ottenuta peraltro con macchinazioni poco limpide) a causa dell'origine straniera, in ogni caso, non italiana, come scrive (“Gaspar-vodă era omŭ de neamul său italianŭ, cum dzicemŭ la noi în țară, frîncŭ” (Costin 1965: I, 36), bensì croata.

țării să-i aducă pierire, cum sau prilejitu amu și în vremile noastre în câteva rînduri, de adusă a mulți nesocoteala și nebulia, mare cumpănă acestui pămîntu (Costin 1965: I, 37).

L’ordito degli scritti di Costin è caratterizzato da frequenti pause di riflessione sui nodi irrisolti della condizione umana, nelle quali il pensiero si condensa nella brevità di una massima. Questo voluto tono aforistico e didascalico, che ne costituisce l’originalità rispetto all’opera della gran parte dei cronachisti moldavi e valacchi⁵⁹, assume maggiore rilievo e incisività nell’ampia e variegata trama di *Letopisețul Țării Moldovei [...]*, narrazione storica e, insieme, lezione di vita. Il modello seguito sono i versi di *Viața lumii*, un autentico scrigno sapienziale per l’uomo che nel mondo vive e si agita. Già nella prefazione al poema l’autore annotava: “cum iaste de lunecoasă și puțină viața noastră și supusă pururea primejdiilor și primenelilor” (Costin 1967: 160) e nel testo sentenziava: “Norocul la un loc nu stă, într-un ceas schimbă pasul” (Costin 1967: 164); “nici o avuție / A trăi mult nu poate” (Costin 1967: 165), “Nu-i nimica să stea în veci, toate trece / lumea; Toate-s nestătătoare, toate-s niște spume” (Costin 1967: 165), ma è nel corso della cronaca che dischiude ancora più volentieri il discorso a wellerismi, aforismi e proverbi, a volte di derivazione popolare, altre volte di ascendenza biblica e, in casi più ristretti, riferibili a testi letterari antichi o moderni: “Bine dzice sfînta Evanghelie: ‘Cu ce măsură măsuri, măsura-ți-să-va’” (Costin 1965: I, 14); “Banii răscolescă împărățiile și mare cetății le surupă, cum să dzice cu un cuvîntu leșescă: Sula de aur zidiul pătrunde” (Costin 1965: I, 23); “Ce, precum dzice Isus Sirah: ‘Vai de acie cetate unde este domnul tînăr’” (Costin 1965: I, 25); “Ce binele pururea este gingaș, și pentru păcatele oamenilor nu în multă vreme stătătoriu” (Costin 1965: I, 73); “O! nestătătoare și niceodată încredințate lucrurile a lumii, cum vîrsteadză toate și turbură și face lucruri împotrivă! Cîndu cu cale să fie frică celoru mai mici de cei mai mari, iară cursul lumii aduce de este de multe ori celui mai mare de cei mici grije” (Costin 1965: I, 78); “Fericiți sîntu împărății, craii, domnii, carii domnescă așea, să le hie de cei mai mici niciodată siială” (Costin 1965: I, 78); “Neștiutor gîndul omenescă singur de sine la ce merge și la ce tîmplări apoi sosește” (Costin 1965: I, 80); “Și bine au dzis unul: ‘*Bella momentis constant*’, adecă ‘Războaiele în clipala ochiului stau’” (Costin 1965: I, 100); “Pentru acie bine dzice un dascăl: ‘*Si qui sunt in superiore valetudinis grada, dum in eodem permanere non possunt, cadunt in deterius*’, adecă ‘Ciea ce sîntu în scara vîrțuții acea mai de sus, neputîndu a sta tot într-acéle stepene, cad foarte la mare slăbiciune’” (Costin 1965: I, 113); “Șerpele, până nu ridică capul din iarbă să-l lovești” (Costin 1965: I, 118); “Orbu nărocul la suiș și lunecos a stare la un loc, grabnică și de sîrg pornitoriu la coborîș” (Costin 1965: I, 177); “Iară nestătătoare și lunecoase hirile omenești! La greu și la nevoie cineși de sine să stea, și apoi și cela, și celalaltu mai lesne pieru!” (Costin 1965: I, 184).

(segue nel prossimo numero)

⁵⁹ Osserva Doina Curticăpeanu:

Spre deosebire de Ureche și Neculce, în scrierile cărora omul trăiește în realitatea imediată, asaltat de vicisitudini fizice, la Costin el se naște ‘în realitatea lui morală’ [il virgolettato è di Tudor Vianu. *N. d. A.*], cu o acută conștiință a răului pricinuită de cumplitele vremi (Curticăpeanu 1975: 267).

Miron Costin's Poem *The Life of the World*, a Mirror and Voice of a Dark Age (I)

The major writer of seventeenth-century Moldovan chronicles, Miron Costin inaugurated his literary career with the poem *The Life of the World*, composed prior to 1673. A successful synthesis of the immutable values of classical culture and the spiritual needs of a troubled century, the work was a near-absolute novelty in the literary scene of the time with respect to its genre; as for its ideological contents, on the other hand, it was concerned with the unsolved issues on the human condition authors had been trying to tackle since classical Greek and Roman times through the Middle Ages and up to the author's days, where they had found a timid expression in the early days of Romanian literature. Costin's use of the verse can be explained in the light of his education at a Polish Jesuit college, where, among other subjects, *ars poetica* was taught. This was not simply studied by passively reading and analysing the poetry of Greek and Latin classics, but was personally revitalized through practical composition exercises. Interestingly, Costin felt the need to accompany his work with an introduction expounding the reasons for such a choice as well as illustrating the versification technique adopted; in order to do this, Costin adjusted the short essay's contents – the first ever to have addressed issues in metrics, prosody, and literary theory in the Romanian culture – to the level of its potential readers' cultural background.

The author's school experience, as well as his didactic intentions, found thus expression in *The Life of the World*, which reflects the reality of seventeenth-century Moldova, where the socio-economic conditions, already weighed down by the tax imposed by the Sublime Porte, were getting worse due to the struggle for power between the most ambitious exponents of the great aristocratic families, when the Country became a land of conquest for hegemonic powers – i.e. Poland, Tsarist Russia, and the Ottoman Empire. The tone of poem was made even gloomier by the poet's personal life, as he had known not only the splendor of his social position (Costin held important diplomatic posts and had a brilliant career in the civil service), but also the dangers of the battlefield, the sadness of exile, and the poison of political struggle.