

La preghiera di San Bernardo di Chiaravalle del XXXIII canto del Paradiso di Dante riflessa nelle traduzioni in rumeno

Cristian UNGUREANU

Dans le Paradis de Dante, Bernard de Clairvaux, grand théologue renommé pour ses écrits dédiés à la Sainte Marie, invoque la médiation de celle-ci pour faire qu'à la fin de son voyage, Dante voie le visage de Dieu. Dans le fragment dont nous parlons on trouve un grand nombre de concepts et idées religieuses difficiles à interpréter dans l'original même, et d'autant plus dans ses traductions. Mon but est d'analyser les options des traducteurs dans deux des versions roumaines de la Divine Comédie, qui appartiennent à George Coșbuc et, respectivement, à Eta Boeriu, en suivant si celles-ci réussissent à rendre la signification de l'original et à transmettre, dans le cadre d'une culture surtout orthodoxe, des idées conçues dans un milieu catholique.

Mots-clés: Dante, traduction, concepts et idées religieuses

Qualsiasi traduzione riscontra delle difficoltà e delle problematiche non facili da superare, ma tradurre Dante, secondo alcuni, significa intraprendere una cosa disperata, se non impossibile. Lo stesso Dante, nel *Convivio*, parla dell'impossibilità di tradurre la poesia o per lo meno, della "rottura" e delle perdite che accadono quando si cerca di tradurre un testo poetico: "È però sappia ciascuno che nulla cosa per legame musaico armonizzata si può de la sua loquela in altra transmutare sanza rompere tutta sua dolcezza e armonia... E questa è la cagione per che li versi del Salterio sono sanza dolcezza di musica e d'armonia; ché essi furono trasmutati d'ebreo in greco e di greco in latino, e ne la prima trasmutazione tutta quella dolcezza venne meno"¹.

In questa indagine non ci proponiamo di parlare della possibilità o dell'impossibilità della traduzione, ma cercheremo solo di capire meglio alcuni concetti e di chiarire alcuni aspetti più discutibili del complesso testo dantesco perché, come dice Umberto Eco, "anche quando – in linea di diritto – si sostenga l'impossibilità della traduzione, in pratica ci si trova sempre di fronte al paradosso di Achille e della tartaruga: in teoria Achille non dovrebbe mai raggiungere la tartaruga, ma di fatto (come insegna l'esperienza) la supera"².

Nella nostra ricerca cercheremo di analizzare l'ultimo canto del Paradiso dantesco e in modo particolare la preghiera rivolta alla Vergine Maria da una delle guide di Dante nel Paradiso, San Bernardo di Chiaravalle. In speciale ci

¹ Dante, *Convivio* I, VII, 13-14, in Dante, *Tutte le opere*, Grandi Tascabili Economici Newton, Roma, 1993, p. 891.

² Umberto Eco, *Dire quasi la stessa cosa*, Studi Bompiani, Milano, 2006, p. 18.

occuperemo dei concetti religiosi che compaiono in questi versi famosi, cercando di individuare in quale misura i traduttori rumeni, George Coșbuc e Eta Boeriu sono riusciti a cogliere il messaggio di Dante e soprattutto quello riferito alla religione. Questo perchè è ovvio che chi vuole tradurre la *Divina Commedia* si confronterà con una serie di scelte le quali senz’altro potranno essere contestate o almeno attorno a cui ci si può discutere. Un’altra osservazione si riferisce al fatto che nessuna traduzione non riesce a comunicare la flessibilità e la semplicità dei versi di Dante. Anche se lui usa spesso dei concetti molto complessi, la sua poesia rimane molto scorevole e piacevole da leggere.

Bernardo di Chiaravalle, santo e Dottore della Chiesa nasce nel 1090 a Fontaine-les-Dijon. La morte precoce della madre terrena indirizza l’attenzione del giovane Bernardo verso la pietà di un’altra madre, quella Celeste. Subito dopo questo infelice momento decide di entrare in un monastero cistercense che aveva allora una delle più austere regole di vita comunitaria monacale. Dopo solo tre anni viene scelto abate di una nuova comunità in una valle solitaria e molto luminosa, Clara Valle, nella diocesi di Langres. Il pensiero teologico di questo santo può essere riassunto nel prossimo brano: “Tutto il disegno della teologia di san Bernardo può essere ridotto in poche linee: Dio, che è carità, crea per amore l’uomo e per amore lo riscatta. Prove supreme di questo amore sono l’Incarnazione del Verbo e la Redenzione (di qui la funzione centrale che il Verbo incarnato ha nella teologia bernardina); nel grande quadro della Redenzione, altra squisita prova d’amore è la presenza, come corredentrice, di una Madre, che è pure Madre di Dio. La salvezza dell’uomo, ferito dal peccato originale e gravato dai peccati personali, consistrà nel ardire sempre più fermamente e totalmente a quell’amore, mediante un processo di purificazione e di elevazione, in cui ancora l’amore di Dio è la forza che risana la volontà e l’intelligenza umana docilmente cooperanti, e le innalza sino al più alto grado di unione con Dio-Amore che sopra questa terra possa attuarsi, cioè fino alla unione mistica”³.

Bernardo di Chiaravalle ha insistito di più sulla capacità di mediazione attribuita alla Madre di Dio, *per Maria ad Iesum*, soprattutto nel suo famoso testo *Sermo de aqueductu*, nel quale parla del ruolo della Vergine Maria di trasportare la grazia divina verso l’intera umanità. Per il suo modo di scrivere e per la sua particolare devozione verso Maria, la Madre di Dio, nel 1953 Pio XII in un’enciclica lo nomina Doctor Mellifluus.

Non a caso abbiamo cercato di rivisitare alcuni aspetti della vita e del pensiero di Bernardo di Chiaravalle, perchè ci aiuteranno a capire meglio in che modo è stato spinto Dante a scegliere proprio questo santo come guida negli ultimi canti del *Paradiso*. Questa figura del santo che si riteneva il “capellano”, il “cavalier servente” di Maria farà sì che Dante lo chiami nel canto XXXI “il suo fedel Bernardo”. Così quello che ha ritenuto la Vergine Maria una mediatrice tra uomo e

³ *Bibliotheca Sanctorum*, vol. III, Istituto Giovanni XXIII, Roma 1963, p.7.

Dio sarà il mediatore tra Dante e la Madre di Dio, che finalmente lo portera all'apice di questo suo viaggio, cioè la contemplazione di Dio.

Questo famoso testo di Dante ha una struttura simile ad una preghiera detta durante le prediche in cui troviamo un elenco di virtù e di qualità con la ripetizione anaforica del *Tu*. La prima parte è una tipo de *laudatio*, un inno di lode, seguita da una *supplicatio*, cioè una richiesta di aiuto, in questo caso di vedere il volto di Dio.

Con il primo endecasillabo della preghiera dantesca messa in bocca a san Bernardo, Dante riassume tre delle più importanti dogmi della chiesa cattolica: *Vergine madre figlia del tuo figlio*, cioè il dogma dell'Immacolata Concezione (*vergine madre*), il dogma della maternità divina (*Theotocos*) e la doppia natura di Cristo (*Deipara*). Come madre, porta alla luce il Verbo incarnato e come figlia è lei stessa creata dall'eternità da Cristo nella sua qualità di Dio, dunque la sua maternità fu una maternità divina in quanto Cristo racchiude in sé anche il Padre. Tutti questi dogmi, misteri su cui si fonda questo verso, sono conosciuti della maggior parte dei cristiani, anche se non si ritengono dei praticanti. Nella traduzione rumena fatta da George Coșbuc si possono riscontrare quasi letteralmente tutti gli aspetti voluti da Dante:

*Fecioară mam,-a fiului tău fată
umilă și mai sus de-orice făptură
și-a veșnicului sfat întă fixată!*⁴

Umile, „umilă”, perchè ha saputo accettare l'annuncio dell'arcangelo Gabriele, *Ecce ancilla Domini*, e alta, „mai presus” perchè è stata solevata allo statuto di madre di Dio, e perchè ha dovuto portare alla luce il Verbo divino incarnato sulla terra. Questo ossimoro *umile ed alta* molto importante nella visione globale di Dante manca nell'altra traduzione analizzata, quella di Eta Boeriu, la quale dice:

*Fecioară, Maică-a Domnului și sfică,
soroc nestrămutat al vrerii sfinte
ce mai presus de ființe te ridică*⁵.

Tra l'altro, il termine „Maica Domnului” viene a significare, con l'uso, di più la figura di Maria, cioè un'espresione standardizzata, anche se è implicita la maternità divina, non riesce a cogliere il significato e l'immagine che Dante esprime tramite „figlia del tuo figlio”. Questa mancanza la possiamo definire, così come afferma Umberto Eco nel suo libro *Dire quasi la stessa cosa*, come una perdita parziale o almeno accettabile. Il poeta fiorentino ha voluto parlare per immagini, non per nomi, perchè comunque è difficilissimo cercare di esprimere l'inesprimibile in una lingua che la possiamo ritenere dell'ineffabile. Invece viene colto il significato del verso *termine fisso d'eterno consiglio* con il quale Dante esprime la volontà divina, *ab aeterno*, di dividere la storia dell'umanità in prima e dopo la nascita di Cristo. Sempre qui è implicita l'idea della caduta e della redenzione dell'uomo che Dio

⁴ Dante, *Divina Comedie*, în traducerea lui George Coșbuc, ediție îngrijită și comentată de Ramiro Ortiz, Polirom, Iași, 2000, p. 723.

⁵ Dante, *Divina Comedie. Paradisul*, În românește de Eta Boeriu, Note și comentarii de Alexandru Balaci, Editura Minerva, București, 1965, p. 294.

l'ha posta nelle mani di una donna, quale ha risposto con la sua disponibilità di accogliere il disegno di Dio.

Un'altra terzina che pone seri problemi di traduzione è quella in cui si parla della carità:

*Qui se'a noi meridiana face
di caritate, e giuso, intra'mortali,
se' di speranza fontana vivace.*⁶

In questo contesto si parla della carità nel senso paolino, cioè l'amore, la solecitudine verso il prossimo, e la Vergine Maria viene presentata come una fiacola di carità per quelli che sono nei cieli, angeli, santi e beati, e per gli uomini della terra è come una sorgente di speranza. Sia George Coșbuc che Eta Boeriu traducono questo concetto con il termine *milă*, ‘pietà’, che possiamo dire, si trova abbastanza lontano dal significato dantesco. Senz’altro la pietà è una virtù cristiana e umana, ma non di lei parla Dante in questo contesto, così come la troviamo nella traduzione rumena di Coșbuc :

*A milei tu ne ești aici făclie
de miez de zi, și-n lumea care moare
speranței ești fintă-apururi vie.*⁷

Nel commento fatto alla traduzione di Coșbuc, Ramiro Ortiz parla di una fiacola di fuoco della pietà „făclia de foc a milosteniei”, però questa volta con il termine “milostenie” si dice di più. Prima di tutto perchè, così come la carità, anche “milostenia” è un termine legato alla religione e tutte due esprimono due virtù parzialmente diverse, anche se in fin dei conti si riferiscono all’amore cristiano. “Mila”, la pietà, può essere solamente un sentimento umano. La stessa confusione la ritroviamo anche nel testo tradotto da Eta Boeriu:

*Tu faclă ești de milă și-ndurare
aici-ntrę noi, iar pe pămînt fintă-nă
de doruri și nădejdi izbăvitoare.*⁸

Qui c’è un’altra cosa che potrebbe creare confusione: il temine “îndurare” che vuol dire ‘compassione, misericordia’. Non dobbiamo dimenticare che quello che sta parlando è San Bernardo, che gode della felicità eterna del Paradiso e quindi per loro, per quelli che si trovano già in quel posto, non c’è più bisogno di misericordia o di pietà.

Sempre in questo nostro brano si può dire che c’è un problema con la traduzione del concetto di Dio. Per esempio, nel testo di Dante abbiamo i sintagmi “ultima salute” e “sommo piacer” con riferimento a Dio. Ma queste due espressioni

⁶ Dante, *Divina Commedia. Inferno. Purgatorio. Paradiso*, Introduzione di Italo Borzi, Commento a cura di Giovanni Fallani e Silvio Zennaro, Newton Compton editori, Roma, 2005, p. 641.

⁷ Dante, *Divina Comedie*, în traducerea lui George Coșbuc, ediție îngrijită și comentată de Ramiro Ortiz, Polirom, Iași, 2000, p. 724.

⁸ Dante, *Divina Comedie. Paradisul*, În românește de Eta Boeriu, Note și comentarii de Alexandru Balaci, Editura Minerva, București, 1965, p. 294.

hanno delle connotazioni molto diverse: “ultima salute” rappresenta Dio dal punto di vista dei mortali, esprime il desiderio degli uomini di contemplare la pienezza divina, invece “sommo piacer” rappresenta Dio come bene raggiunto, come una fonte di beatitudine eterna di cui godono quelli che si trovano vicino a lui. Dunque per Dante, Dio è l’ultima salute, invece per San Bernardo è il sommo piacer. I traduttori di lingua rumena analizzati non hanno tenuto conto di questa distinzione teologica voluta dall’Alighieri. Coșbuc ha tradotto „cel din urmă bine” per „ultima salute”, cioè l’ultimo bene, senz’altro da raggiungere per cui non è una scelta da scartare. Per “sommo piacer” il poeta rumeno ha deciso di dire “supremul bun”, che è un’ipotesi quale non coglie la sfumatura dantesca. Eta Boeriu si allontana dal significato voluto da Dante e dice per “ultima salute” “Cerescul Tată”, che vuol dire il padre celeste, e “supremul Bine” per “sommo piacer”; possiamo parlare di errore anche perché, come afferma Erich Auerbach, non si dovrebbe rimandare a delle figure religiose esplicite, con nomi, in questa preghiera, “dogma e storia prevalgono; non ci sono figure nella preghiera dantesca, ma le immagini richiamano interpretazioni figurali; l’elemento emotivo, nel senso di una parafrasi emotiva degli eventi, manca; il fervore dell’emozione è espresso in modo immanente, attraverso l’ordine tematico, le parole i suoni, non per esplicita dichiarazione di sentimento”⁹.

Con la nostra indagine abbiamo voluto portare più chiarezza in ciò che riguarda alcuni concetti che una traduzione non riesce mai a comunicare in totalità, soprattutto quando si tratta dei concetti che parlano dell’inefabile, cioè di Dio, qualche volta perché si devono rispettare gli elementi di prosodia e qualche altra volta perché si deve ricreare un testo in una cultura religiosa diversa da quella in cui è stato scritto l’originale come succede anche nel nostro caso.

Bibliografia

1. Edizioni

- Dante, *Divina Commedia. Inferno. Purgatorio. Paradiso*, Introduzione di Italo Borzi, Commento a cura di Giovanni Fallani e Silvio Zennaro, Newton Compton editori, Roma, 2005
- Dante, *Divina Comedie. Paradisul*, în românește de George Coșbuc, comentariu de Alexandru Balaci, Editura pentru literatură și artă, București, 1957
- Dante, *Divina Comedie. Paradisul*, în românește de Eta Boeriu, note și comentarii de Alexandru Balaci, Editura Minerva, București, 1965
- Dante, *Tutte le opere*, Introduzione di Italo Borzi, Commenti a cura di Giovanni Fallani, Nicola Maggi e Silvio Zennaro, Grandi Tascabili Newton, Roma, 1993
- Dante, *Divina Comedie*, în traducerea lui George Coșbuc, ediție îngrijită și comentată de Ramiro Ortiz, Polirom, Iași, 2000

⁹ Erich Auerbach, *Studi su Dante*, Feltrinelli, Milano, 2009, p. 307.

2. Litteratura secundaria

- Auerbach, Erich, *Studi su Dante*, prefazione di Dante Della Terza, traduzione di Maria Luisa De Pieri Bonino e Dante Della Terza, Feltrinelli Editore, Milano, 2009
- Balaci, Alexandru, *Dante Alighieri*, Editura Tineretului, București, 1966
- Bibliotheca Sanctorum*, vol. III, Istituto Giovanni XXIII, Roma, 1963
- Eco, Umberto, *Dire quasi la stessa cosa*, Studi Bompiani, Milano, 2006
- Gorni, Guglielmo, *Dante. Storia di un visionario*, Laterza, Roma-Bari, 2008

Cercetările au fost finanțate din Fodul Social European de către Autoritatea de Management pentru Programul Operațional Sectorial Dezvoltarea Resurselor Umane 2007-2013 [proiect POSDRU/CPP 107/DMI 1.5/S/78342].