

Statutul maghiarismelor în citările biblice din *Catehismul lui Fogarasi* (1648) în comparație cu pasajele corespunzătoare din NTB (1648) și BB (1688)

Enikő PÁL

By comparing Bible passages from three old Romanian texts which are temporally close to each other but have different sources (namely the Calvinist Catechism printed in 1648, The New Testament of Bălgrad printed in the same year as the previous one, and the Bible of Bucharest printed in 1688), the present paper aims at determining to what extent the use of Hungarian loanwords in the Catechism translated by Fogarasi István (1648) may be attributed to the constraints exerted by the Hungarian source-text – in the sense of restricting the translator’s possibilities of lexical selection –, and to what extent the option for Hungarian loanwords to the detriment of other lexical items available in that time may be ascribed to the translator’s particular language usage, on the one hand, and/or to the local (regional) linguistic norm or to the “standard” old Romanian language of the time, on the other hand.

Keywords: Bible, translation, loanword (of Hungarian origin), linguistic norm, regional (linguistic) usage

1. Catehismul – „mica *Biblie*”

Sfinta Scriptură și Catehismul – supranumit „*Biblia mică*” de Alstedius – constituie cărți de căpătii pentru construcția identitară a vieții creștine, respectiv pentru promovarea fundamentelor doctrinare pe care se construiește această identitate. Alături de aceste finalități, catehismele sînt menite a răspunde și la o altă nevoie, aceea de a răspîndi mesajul divin într-o formă vernaculară, contribuind, totodată, la fundamentarea și consolidarea unei anumite confesiuni. Astfel, „în vreme ce lectura Sfintei Scripturi putea duce la interpretări personale, uneori eronate, catehismul are rolul de a canaliza doctrinar cititorul, fiind în același timp și un instrument de disciplinare morală și socială” (Magina 2011: 107).

Catehismul lui Fogarasi István, tipărit în 1648, tradus după un catehism latino-maghiar (cf. C.R.C.)¹ se înscrie în rîndul catehismelor de orientare calvină (cf.

¹ *Catechismus Religionis Christianae* (C.R.C.), care a stat la baza traducerii românești – fapt demonstrat atît prin structurarea formală a textului, cît și prin numeroase maghiarisme și calcuri după maghiară – a cunoscut mai multe ediții (1636, 1639, 1643, 1647). Sursa traducerii *Catehismului* lui Fogarasi o reprezintă, probabil, edițiile din 1643 și 1647, eventual cea din 1639 (Tamás 1942: 11, 129). De altminteri, edițiile din 1939, 1943 și 1947 sînt aproape identice, astfel încît stabilirea exactă a ediției-sursă a textului lui Fogarasi este greu de făcut (Tamás 1942: 11).

Dumitran 2004: 139, 150-154), vizînd, însă, un public relativ restrîns: „în aceste două locuri cu deosebire, în Lugos și în Caransebeș pentru școlile de religia creștină și pentru întărirea în credință a tinerilor elevi de acolo”, așa cum mărturisește traducătorul în Prefața cărții sale (Tamás 1942: 44; trad. rom. în BRV, I, p. 163). Astfel, în mod vădit, finalitatea urmărită de către traducător este aceea de a pune la dispoziția tinerilor clerici în devenire un instrument util pentru formarea lor religioasă și spirituală, mai ales în condițiile în care „Biblia nu se găsește în orice tufă, și e scumpă (mai ales în țara noastră), și fiind-că nu se află resumată pe scurt în întrebări și răspunsuri. Așa au găsit apoi întrebările și răspunsurile cu privire la tainele credinții adevă Catechismul” (Fogarasi, în Prefață, cf. Tamás 1942: 44; trad. rom. în BRV, I, p. 163).

De altminteri, relația strînsă care există între textul catehismului și textul *Bibliei* reiese încă din titlul traducerii românești: „Catechismus / Aceea e aceea; Summa sau Măduva a uluitei și a credinței creștinești, cuprinsă în întrebări, și răspunsuri scurte; și cu adevărături den scriptura svântă [...]” (Tamás 1942: 45)². În aceste condiții, trimiterile la pasajele biblice care însoțesc răspunsurile cuprinse în textul catehismului³ par a urmări, înainte de toate, legitimarea celor cuprinse în catehism, căci „sf. Scriptură e de la Dumnedeu, și e folositoare pentru învățare, pentru îndreptare, pentru mustrare, cu un cuvînt pentru mîntuire” (Fogarasi, în Prefață, cf. Tamás 1942: 44; trad. rom. în BRV, I, p. 163).

În realitate, singura justificare a trimiterilor la pasajele biblice din cadrul catehismului românesc o constituie prezența acestor trimiteri în textul-sursă, în care aceste pasaje puteau, într-adevăr, urmări legitimarea catehismului, întrucît *Biblia* cunoștea atît o versiune latinească, cît și una maghiară premergătoare catehismului latino-maghiar. În cazul catehismului lui Fogarasi, în schimb, problema „legitimării” textului românesc prin „citate” biblice se prezintă oarecum curioasă, întrucît, la momentul respectiv (1648), nu exista încă o traducere integrală, în limba română, a *Bibliei*. Firește, publicul românesc era familiarizat cu anumite texte biblice, fie în forma unor traduceri românești ale *Psaltirii*, ale *Faptelor Apostolilor* sau ale altor fragmente care au cunoscut o largă răspîndire începînd din secolul al XVI-lea, fie în forma traducerii parțiale a *Vechiului Testament* (v. *Palia de la Orăștie* 1581-1582) sau, eventual, a traducerii *Noului Testament*, tipărit în același an ca și catehismul. Însă, prima traducere românească integrală a *Bibliei* devine disponibilă pentru

² Acest titlu românesc este precedat de pagina de titlu scrisă în limba maghiară: „CATECHISMUS / Az az; A' kerefztyeni Valláfnak és Hütnek Rövid kérdéseken és feleletekben foglaltatot *szentirásbeli bizonyágokval meg erössitetet jummája avagy veleje...*” (Tamás 1942: 43), în traducere: „Catechismus / Adevă; a creștinescii religii și credințe în scurte întrebări și răspunsuri cuprinse cu fapte din sfînta scriptură întărită coprindere sau măduvă...” (BRV, I, sub 53, p. 161).

³ Catehismul lui Fogarasi este structurat în 77 de întrebări și răspunsuri, fiecare răspuns fiind urmat de cel puțin o trimitere (uneori chiar de două sau mai multe trimiteri) la pasaje biblice care întăresc, explicitează sau completează răspunsurile date.

cititorii români abia la 40 de ani după tipărirea catehismului. În aceste condiții, trimiterile, de altfel, foarte precise, la diferite pasaje biblice au mai puțină forță persuasivă, iar unele – cele neconsemnate nicăieri pînă în momentul acela – sînt, de-a dreptul, lipsite de valoare probatorie, cel puțin în sensul posibilității confruntării veridicității celor exprimate în pasajul respectiv cu o sursă românească. Asta nu înseamnă, însă, că trimiterile biblice din textul catehismului românesc ar fi lipsite de vreun rost. Cu toate că reproducerea trimiterilor la pasajele biblice, în versiunea românească, se conformează, în esență, principiului fidelității față de textul-sursă tradus, ele fac parte organică din textul catehismului și, ca atare, îndeplinesc anumite funcții.

În ansamblu, aceste citate biblice sînt destinate nu atît credincioșilor (laici) de confesiune calvină, pentru care esențialul de memorat sînt (doar) răspunsurile, cît preoților în devenire cărora aceste pasaje le servesc nu numai pentru întărirea credinței, ci și drept călăuză în propovăduirea doctrinei creștine (calvine). În opinia traducătorului, studiul catehismului - și, prin acesta din urmă, al *Bibliei* – se impunea cu atît mai mult cu cît sînt numeroși cei care „se vor lepăda de la adevărata credință, îndreptînd luarea aminte la spirite amăgitoare și învățături de demoni”, care „învățăturile omenesci, născocite din capul lor, le țin mai pre sus decît sfînta Scriptură” și care „în locul adevăratei învățături creștinesci a credinței, care i-ar fi întărit prin pildele din sfînta scriptură, trăesc numai cu cele multe Rosarium-uri sau mai bine zis spinetum-uri, care mai mult strică, decît să însuflețească sufletul omului” (Fogarasi, în Prefață, cf. Tamás 1942: 44; trad. rom. în BRV, I, p. 162-163).

2. Studiul comparativ. Finalități, corpus și metodologie

2.1. Comparînd pasajele biblice din diferite texte românești vechi, temporal apropiate (circumscriind un interval de 40 de ani), dar cu surse diferite, studiul de față propune să urmărească în ce măsură întrebuițarea maghiarismelor⁴ în *Catehismul lui Fogarasi* (1648) poate fi atribuită constrîngerilor exercitate de textul-sursă maghiar – în sensul limitării posibilităților de selecție lexicală a traducătorului –, respectiv în ce măsură opțiunea pentru maghiarisme în defavoarea altor elemente lexicale disponibile în epocă se datorează uzului lingvistic al traducătorului, pe de o parte, și norme lingvistice regionale sau limbii române vechi din acea epocă, pe de altă parte.

În demersul nostru, am ținut cont și de unele neajunsuri pe care studiul (exclusiv al) elementelor lexicale le-ar putea prezenta. Astfel, pe de o parte, am avut în vedere faptul că lexicul este compartimentul cel mai flexibil, ca atare acesta

⁴ Cu toate că sensul consacrat al termenului este acela de ‘cuvînt, expresie împrumutat(ă) (fără necesitate) din limba maghiară, *fără a se fi adaptat* (s.n.) la sistemul limbii (române)’, în studiul de față, folosim acest termen exclusiv în scopul unei formulări mai concise. Astfel, aici, termenul *maghiarism* ține locul sintagmelor *împrumut de origine maghiară* sau *împrumut maghiar*, fără referire la caracterul adaptat sau neadaptat al termenului în discuție.

are o valoare probatorie mai scăzută în comparație cu alte compartimente ale limbii. Pe de altă parte, am ținut seama și de faptul că selecția lexicală, în general, dar și în cazul particular al traducerii, este rezultatul unui complex de factori care se întrepătrund și se intercondiționează. În acest sens, recunoaștem, de pildă, faptul că, uneori, este greu de delimitat uzul propriu al traducătorului – care este un exponent al regiunii și, ca atare, al normei regionale – de uzul caracteristic regiunii. În lămurirea acestei chestiuni, o valoare probatorie mai mare o au termenii înregistrați, în epocă, doar la autorul traducerii, aceștia nefiind atestați în alte texte provenind din aceeași regiune. Însă, și în acest caz, putem întâmpina dificultatea de a distinge uzul curent al traducătorului de uzul impus de textul-sursă sau, eventual, de o anumită tradiție (calvină) a traducerii, avînd în vedere și faptul că traducerea textelor religioase urmează și principii proprii, precum literalitatea în vederea legitimării. Pe de altă parte, uneori, chiar dacă se constată că un anumit termen este preluat direct din textul-sursă, asta nu înseamnă neapărat că acesta nu ar putea aparține uzului traducătorului – foarte bun cunoscător al limbii maghiare – și, ca atare, preluarea acestuia să nu fi fost constrînsă exclusiv de influența textului-sursă ș.a.m.d. Prin urmare, rezultatele obținute în urma comparării ocurențelor împrumuturilor maghiare în pasajele biblice corespunzătoare din textele studiate trebuie coroborate și cu alte indicii, precum cele oferite de calcurile lingvistice, de pildă (pentru acestea din urmă vezi Pál 2016).

2.2. Corpus-ul de texte analizat îl constituie, în principiu, trei texte românești, și anume: 1) *Catehismul* lui Fogarasi István (F.); 2) *Noul Testament de la Bălgrad* (NTB); și 3) *Biblia de la București* (BB). Primele două au fost tipărite în același an (1648), în aceeași tipografie princiară de la Alba Iulia. Ele au la bază surse diferite, însă, în privința normei lingvistice (regionale), se înscriu în aceeași arie dialectală. Cel de-al treilea text, tipărit la 40 de ani după primele două (în 1688), aparține unei altei zone dialectale și, cu toate că încorporează, cu mici modificări, textul NTB, acesta reprezintă o ediție „pravoslavă” (Nagy 2009: 112). Astfel, chiar dacă prezența maghiarismelor, în pasajele studiate de noi, din BB se datorează în bună parte întrebuițării acestora (și) în NTB, această „coincidență” nu se justifică exclusiv prin ocurența termenilor în discuție în NTB, avînd în vedere faptul că BB a trecut (și) printr-o revizie care putea să fi eliminat termenii considerați inadmisibili.

În vederea obținerii unei imagini cît mai cuprinzătoare și, în același timp, cît mai veridice asupra motivațiilor care puteau să fi orientat opțiunile traducătorilor fiecărui text în parte, am confruntat trimiterile biblice din aceste trei texte și cu pasajele corespunzătoare regăsite în alte două texte românești, care ne-au servit drept texte de control, și anume: a) *Catechismulu calvinescu...*, tipărit în anul 1656; și b) *Biblia de la Blaj* (1795). Relevanța primului text constă în faptul că acesta este, de fapt, o retipărire a *Catehismului* din 1642 (BRV, I, sub 38, p. 107; BRV, IV, sub 38, p. 188), însoțit de *Scutulă Catichizmușului cu răspunsu den scrăptura svântă. Înpotriva răspunsului a doao țări, fără scriptură svântă* (BRV, I, sub 64, p. 207; BRV, IV, sub 64, p. 201-202; BRU, sub 182, p. 92), care s-a tradus,

probabil, după același catehism latino-maghiar care stă și la baza catehismului lui Fogarasi (Tamás 1942: 10-15, 129, 131). În acest fel, influența exercitată de textul-sursă asupra opțiunii traducătorilor poate fi urmărită în două texte realizate după aceeași sursă, într-un interval de timp relativ apropiat, dar în mod independent. *Biblia* de la Blaj (1795), pe de altă parte, permite formularea unor constatări cu privire la vitalitatea împrumuturilor maghiare, din moment ce aceasta reflectă un alt stadiu de evoluție a limbii române, aparținând, însă, aceleiași regiuni ardelenenești ca și textul lui Fogarasi.

2.3. În total, *Catehismul* lui Fogarasi înregistrează un număr de 104 referințe biblice (depășind, astfel, numărul răspunsurilor) dintre care 25 pasaje consemnează împrumuturi de origine maghiară. Trimiterile biblice se repartizează după cum urmează⁵: **I. Vechiul Testament** (23: 7): Geneza (1: 0), Exod (1:1), Deuteronom (4: 1), 1 Samuel (1: 0), Psalmi (8: 2), Proverbe (2: 1), Isaia (4: 1), Ieremia (1: 1), Ezechiel (1: 0); **II. Noul Testament** (81: 18): Matei (16: 3), Marcu (2: 1), Luca (4: 1), Ioan (7: 1), Faptele Apostolilor (7: 3), Romani (15: 1), Corinteni (12: 4), Galateni (3: 2), Efeseni (4: 0), Filipeni (2: 0), Tesaloniceni (2: 2), Timotei (1: 0), Evrei (3: 0), Petru (3: 0). În mod firesc, dincolo de vreo constrângere lingvistică sau traductologică, prezența sau absența maghiarismelor, în aceste secvențe, este determinată și de conținutul ideatic cuprins în porțiunile date.

3. Statutul maghiarismelor în citările biblice din *Catehismul* lui Fogarasi (1648), în comparație cu pasajele corespunzătoare din NTB (1648) și BB (1688)

Textul întreg al *Catehismului* lui Fogarasi (1648) înregistrează următoarele împrumuturi maghiare, grupate după proveniența și modul lor de pătrundere în: a) împrumuturi populare: *alean* ‘împotriva’, *băsău* ‘răzbunare’, *chin*, *chip*, *gînd*, *hasnă* ‘folos’, *meștersig* ‘îndeletnicire’, *neam*, *ocă* ‘motiv, cauză’, *pildă*, *samă*, *șirag*, *uric* ‘moștenire’ (vezi și derivatele românești de la împrumuturi maghiare: *a birui* ‘a stăpîni, a poseda’, *a celui* ‘a înșela’, *a făgădui*, *făgăduit* ‘promis’, *a gîndi*, *hiclenie* ‘necinste’, ‘necredință’, ‘trădare’, *îngăduitură* ‘obediință’, *a lăcui*, *a tăgădui*, *uricaș* ‘moștenitor’); și b) împrumuturi culte: *alenış* ‘inamic, potrivnic’, *arădat* ‘origine’, *chiuz(ă)* ‘comun’, ‘obișnuit’, ‘comunitate, comuniune’, *făgădaș* ‘promisiune’, *feiedelm* ‘principe’, *nemzat* ‘neam, popor, națiune’, *semeliu* ‘persoană’ (vezi și derivatele românești de la împrumuturi maghiare: *a aldui* ‘a binecuvînta’, *alduit* ‘binecuvîntat’, *alduitură* ‘binecuvîntare’, *alnicie* ‘viclenie’, *biciliuală* ‘apreciere’, ‘venerație’, *a bintetlui* ‘a pedepsi’, *bintetluală* ‘pedeapsă’, *bioasă* ‘abundent’, *chiuzluitură* ‘comuniune’, *giutruială* ‘chin, suferință, caznă’, *a ului* ‘a mărturisi, a profesia’, *uluită* ‘religie’ (cf. Pál 2015: 28-31).

⁵ La fiecare pasaj biblic, prima cifră indicată între paranteze reprezintă numărul total al trimiterilor care se fac, în textul lui Fogarasi, la secvențele respective, iar cea de-a doua cifră marchează numărul acelor pasaje din cadrul secvenței care consemnează împrumuturi de origine maghiară.

Dintre acestea, în trimiterile biblice studiate, se consemnează următoarele cuvinte: *a aldui, alduit, alean, aleniș, alnicie, bășău, a birui, chip, chiuz(ă), a celui, făgădaș, făgăduit, feiedelm, hasnă, hiclenie, a lăcui, neam, nemzat, a tăgădui, a ului, uric, uricaș* (asupra acestora vezi și Pál 2014: 341-511). Deși pătrunse, inițial, din graiurile populare puternic influențate de limba și cultura maghiară, avînd, la început, o repartizare mai restrînsă, o parte a acestor termeni a cunoscut, în vremea lui Fogarasi, o largă circulație, cuprinzînd majoritatea teritoriilor românești. În această situație se află cuvintele: *a birui, chip, a făgădui, hiclenie, a lăcui, neam, a tăgădui*. În aceste condiții, întrebuițarea acestora pentru redarea aceluiași sens (în cadrul aceluiași pasaje) în (toate) textele analizate ar reprezenta un fapt de așteptat, întrucît asemenea termeni constituie elemente firești ale limbii române vechi. Pe de altă parte, unele dintre împrumuturile maghiare consemnate în pasajele studiate circumscriu o arie de întrebuițare mai restrînsă, cuprinzînd îndeosebi graiurile bănățene-hunedorene, cum sînt cuvintele: *alean, bășău, a celui, hasnă*. Însă, și în cazul acestora, s-ar putea presupune o anumită concordanță, în ceea ce privește întrebuițarea maghiarismelor, cel puțin între textele aparținînd aceleiași arii lingvistice (cum sînt F., Cat.B, NTB și BBlaj). O altă situație o prezintă termenii care, în epoca veche, caracterizează îndeosebi textele calvino-românești, cum sînt: *a aldui, alnicie, făgădaș, a ului*, sau care au fost atestați cu precădere în traduceri românești după surse maghiare, cum sînt: *aleniș* sau *nemzat*. În cazul acestora, ne-am putea aștepta la o anumită potrivire mai ales între două dintre textele studiate care se conformează acestor criterii (F. și Cat.B), pe cînd, în cazul celorlalte texte, neconstrînse de o anumită „tradiție” calvino-maghiară, opțiunea traducătorilor pentru un anumit termen față de altul putea să se fi conformat altor principii. În sfîrșit, în cazul termenilor notați exclusiv la Fogarasi, cum sînt: *chiuz(ă)* și *feiedelm*, interesează corespondentele românești ale acestora, respectiv consecvența cu care se întrebuițează echivalentele acestora în celelalte texte. După cum se va arăta, predicțiile noastre nu s-au confirmat în toate cazurile.

În urma comparării pasajelor biblice, întrebuițarea împrumuturilor maghiare în *Catehismul* lui Fogarasi prezintă următoarele situații:

3.1. Împrumutul maghiar este notat în toate textele (cu excepția Cat.B). O asemenea situație întîlnim la Act(or). 17. 24: „Dumnezeu [...] în Biserică de mîni făcută nu *lăcuesște*” (F.), cf. mgh. *nem lakozik*, cf. lat. *non habitat* – „întru besearcă făcută de mîniuri nu *viază*” (Cat.B) – „în case făcute cu mînele nu *lăcuiaste*” (NTB) – „nu întru făcute de mîni besearici *lăcuiaste*” (BB) – „nu în besearici de mîni făcute *lăcuiaste*” (BBlaj), unde întrebuițarea termenului de origine maghiară *a lăcui* nu prezintă nici o curiozitate.

3.2. Termenul de origine maghiară este consemnat la Fogarasi și în Cat.B. Acesta este cazul cuvîntului *hiclenie* notat în catehisme, pe cînd celelalte texte întrebuițează corespondentul *fărădelege*, sub Isa. 53. 5: „El (Mesia) au răbdat dureri prentu *hicleniile* noastre” (F.), cf. mgh. *álnokság*, cf. lat. *iniquitatibus* – „elui Mesia ce luu dureri pentru *hicleniile* noastre” (Cat.B) – „Și el să răni pentru

păcatele noastre și să bolnăvi pentru *fărădelegile* noastre” (BB) – „Iară El S-au rănit pentru păcatele noastre și au pățimit pentru *fărădelegile* noastre” (BBlaj).

3.3. Împrumutul maghiar este notat la Fogarasi și în NTB. Aceasta este situația verbului *a birui*, folosit doar în aceste două texte, pe când fiecare dintre celelalte texte introduce, în acest pasaj, un corespondent diferit, în 1. Thessal. 4. 3-4: „Aceasta este voia a lu Dumnedzeu [...] cum să știe cineși dintre voi *a birui* vasul său în sfințenie și în cinste” (F.), cf. mgh. *bírni*, cf. lat. *possidere* – „să știe ține carile dinu voi vasulu său întru sfinție și curăție” (Cat.B) – „Ca să știe fieștecarele de voi *a birui* vasul său, în sfinție și în cinste” (NTB) – „A ști fieștecarele dentru voi al său vas *a cîștiga* cu sfințire și cinste” (BB) – „Și să știe fieștecarele din voi *a-și stăpîni* vasul său întru sfințenie și în cinste” (BBlaj).

3.4. Un pasaj mai amplu îl reprezintă textul rugăciunii *Tatăl nostru*, găsit sub Exod. 20. / Deut. 5: „nu face ție *chip* cioplit și nici o asemănătură acelora ce sînt sus în cer [...] că eu sînt Domnul Dumnedzeu tău tare stător de *băsău*, care voi goni *băsău* de *alean* prentu păcatele părinților în feți [...] pentru aceea o *aldui* acest Domn sîmbăta și o sfinți [...] Nu grăi mărturie strîmbă în *aleanul* prietnicului tău” (F.) – cf. mgh. *bálvány képet; erős boszszuskodo; ki meg boszszúllom; meg áldá; ellen;* cf. lat. *simulacrum; fortis zelotes; vindicans; benedixit* – „nici face ție *chipu* cioplitu, nici *să închipuești* pre *chipulu* celora cesu susu în ceriu [...] că eu sîntu domnulu dumnezeulu tău, dumnezeu cu *băsău* tare carile cercu păcatele părinților [...] pentru aceea *blslovi* domnulu ziua sâmbetei și o sfinți pre ea [...] Nu grăi mărturie strîmbă *spre* priiatinulu tău” (Cat.B) – (Exod 20. 4, 5, 11, 16) „Să nu faci ție *chip* cioplit, nice la toată asemănarea den cîte sînt în ceriu sus [...] / că Eu sînt Domnul Dumnezăul tău, Dumnezău *rîvnitoriu*, dînd păcatele părinților pre feciori [...] / Pentru aceeaa *blagoslovi* Dumnezău ziua a șaptea și o sfinți pre dînsa [...] / Să nu mărturisești pre minciuni *asupra* vecinului tău mărturie mincinoasă” (BB)⁶ – (Exod 20. 4, 5, 11, 16) „Să nu faci ție *chip* cioplit, nici asemănarea vreunui lucru, din câte sînt în ceriu sus [...] / că Eu sînt Domnul Dumnezeul tău. Dumnezeu *răvnitoriu*, Cel ce răsplătesc păcatele părinților în fii [...] / pentru aceeaa *bine au cuvîntat* Dumnezeu zioa a șaptea și o au sfințit pre ea [...] / Să nu mărturisești strîmb *asupra* vecinului tău mărturie mincinoasă” (BBlaj)⁷. Deși acesta notează împrumuturi maghiare cu statut diferit, am preferat să redăm pasajul complet pentru a păstra unitatea conținutului ideatic. Astfel, în această secvență, termenul *chip* (în sintagma consacrată *chip cioplit*) se regăsește în toate textele; *băsău* se notează doar la Fogarasi și în Cat.B., celelalte folosind, în mod consecvent, cuvîntul *rîvnitor*; pe cînd *a aldui* și loc. prep. *în alean* se notează doar la Fogarasi, celelalte întrebunțînd fie *a blagoslovi*, fie *a binecuvînta* pentru a reda sensul

⁶ (Deut. 5. 8, 9, 20) „Să nu faci ție cioplit, nici asemănare de tot cîte-s în ceriu sus [...] / că eu sîntu Domnul Dumnezăul tău, Dumnezeu *rîvnitoriu*, răsplătînd păcatul părinților pre feciori [...] / Să nu mărturisești minciuni *asupra* aproapelui tău, mărturie mincinoasă” (BB).

⁷ (Deut. 5. 8, 9, 20) „Să nu-ți faci *chip* cioplit, nici asemănare din toate cîte sînt în ceriu [...] / că Eu sînt Domnul Dumnezeul tău, Dumnezeu *răvnitoriu*, Carele răsplătesc păcatele părinților [...] / Să nu mărturisești strîmb *asupra* deaproapelui tău mărturie mincinoasă” (BBlaj).

verbului, respectiv prepozițiile *asupra* sau *spre* în locul termenului popular de origine maghiară.

3.5. În numeroase cazuri, un împrumut de origine maghiară se notează doar în textul lui Fogarasi în pasajele corespunzătoare din textele studiate, împrumutul avînd, însă, curs – fie și restrîns – în limba română veche.

§.1. Acesta este cazul termenului *aleneș*, redat prin *pizmaș* sau *vrăjmaș* în celelalte texte, sub Psal. 110. 1-2: „Zise Domnul, Domnului meu, Domnește-te în mijlocul *aleneșilor* tăi” (F.), cf. mgh. *ellenség* – „(Psalomu 109. 1) zise domnulu, domnului mieu, șezi de dereapta mea, până voi pune *pizmașii* tăi suptu picioarele tale” (Cat.B) – „Zise Domnul Domnului mieu: Șăzi den direapta Mea, Pînă voi pune pre *vrăjmașii* Tăi supunere picioarelor Tale” (BB) – „Zis-au Domnul Domnului mieu: „Șăzi de-a dreapta Mea, Până ce voi pune pre *vrăjmașii* Tăi așternut picioarelor Tale” (BBlaj).

§.2. Același lucru se constată și în cazul cuvîntului *a tăgădui* care apare în trei pasaje la Fogarasi, de fiecare dată avînd alte corespondente în pasajele corespunzătoare din celelalte texte: a) Prov. 30. 8, 9: „Hrănește-mă cu mîncare săturîndu-mă *să nu te tăgăduesc*, și aceea *să nu zic*, Cine-i Iehova?” (F.), cf. mgh. *meg ne tagadjalak* – „Hrănească-me cu hrană să-mi ajungă, *să nu cumva* să mă satur și *să mă țiiu* lui dumnezeu și *să zicu* cine-i domnulu” (Cat.B) – „Ce-mi rînduiaște ceale ce-mi trebuie și ceale de ajunsu. Pentru ca nu săturîndu-mă, *mincinos mă voi face*, și voi zice «Cine mă vede?»” (BB) – „Ci-mi rînduiaște ceale de lipsă și ceale de ajuns / Ca nu săturîndu-mă *să mă fac mincinos* și să zic: «Cine mă vede?»” (BBlaj); b) Ier. 5. 2 (sic!, 12): „Mîțindu *tăgăduesc* pre Domnul” (F.), cf. mgh. *meg tagadják* – „Mîțindu *lepădându-se* de domnulu” (Cat.B) – „Mîțiră Domnului lor” (BB) – „Mîțit-au Domnului lor” (BBlaj); și c) Mat. 16. 24: „Care voește pre mine a petrece *să se tăgăduiască* pre sine și să ia crucea sa pre sine, și mă petreacă” (F.), cf. mgh. *tagadja meg*, cf. lat. *abnegar* – „Cine va vrea să vie după mine, *să se lepede* de sine și să ia crucea sa pre sine și să vie după mine” (Cat.B) – „Cine va vrea să vie după Mine, *să se lepede* de sine și să ia crucea sa și să vie după Mine” (NTB) – „Cine va să vie după Mine, *să se lepede* de sine și să ia crucea sa și să vie după Mine” (BB) – „De vrea cineva să vină după Mine, *să se lepede* de sine și să ia crucea sa și să vină după Mine” (BBlaj).

§.3. Într-o situație asemănătoare se găsesc și termenii *alduit* și *a birui*, redați, în mod consecvent, prin *blagoslovit* și *a moșteni* în celelalte texte, sub Mat. 25. 34: „Atunci va zice Craiul acelora cari de mîna dreaptă vor fi: Veniți *alduiții* a Tatălui meu, *biruiți* împărăția ce a gătit vouă” (F.), cf. mgh. *aldottai, bírjátok* – „Atuncea va zice împăratulu celora ce de direapta lui: veniți *blslovitii* tatălui mieu și *moșteniți* împărăția care i-a gătit-a voao” (Cat.B) – „Atunci va zice Craiu celor de-a dereapta Lui: Veniți, *blagosloviții* Tatălui Mieu, și *moșteniți* împărăția carea e gătită voao” (NTB) – „Atunci va zice Împăratul celor de-a dreapta Lui: „Veniți, *blagosloviții* Părintelui Mieu, *moșteniți* cea gătită voao împărăția” (BB) – „Atunci, va zice Împăratul celor de-a dreapta Lui: «Veniți, *blagosloviții* Părintelui Mieu, *moșteniți* împărăția, carea e gătită voao...»” (BBlaj).

§.4. La fel, *nemzat* este redat prin *limbă* sau *neam* (tot de origine maghiară) sub Mat. 28. 19: „Învățați toate *nemzaturile* botezându-le pre ei” (F.) – cf. mgh. *nemzetségeket*, cf. lat. *gentes* –, „învățați toate *limbile* și botezați pre ei” (Cat.B) – „învățați toate *limbile*, botezând pre ei” (NTB) – „învățați toate *limbile*, botezând pre ei” (BB) – „învățați toate *neamurile*, botezându-i pre ei” (BBlaj).

§.5. Alte corespondente are și termenul *neam* sub Marc 16. [15-16]: „Duceți-vă și învățați toate *neamurile* botezându-le în Numele Tatălui, Fiului, și a Duhului Sfânt. Care va crede și se va boteza ispăsi-se-va, care iară nu va crede păgubi-se-va” (F.) (vezi și Mat. 28), cf. mgh. *nemzetségeket*, cf. lat. *gentes* – „păsați și învățați toate *limbile* și botezați pre ei în numele tatălui și a fiului și a duhului sfânt, cine va crede și se va boteza elu se va spăsi, iară cine nu va crede elu se va osîndi” (Cat.B) – „Meargeți în toată lumea, propoveduiți Evanghelia *a toată făptura*. Cela ce va creade și să va boteza, spăsi-se-va, dară cela ce nu va creade osîndi-se-va” (NTB) – „Mergeți în toată lumea, propoveduiți Evanghelia *la toată zidirea*. Cela ce va creade și se va boteza, spăsi-se-va; iară cela ce nu va crede, osîndi-se-va” (BB) – „Meargeți în toată lumea, vestiți Evangheliia *la toată zidirea*. Cel ce va creade și să va boteza *mântui-să-va*; iară cel ce nu va creade osîndi-să-va” (BBlaj). În cazul acestui pasaj, reținem și faptul că BBlaj introduce termenul de origine maghiară *a mîntui*, pe cînd celelalte texte întrebuițează verbul *a (i)spăsi*.

§.6. În mod asemănător, (fără de) *hasnă* se întrebuițează doar la Fogarasi, pe cînd celelalte texte redau sensul respectiv prin *netrebnic*, sub Luc. 17. 10: „Se toate le-ați face încă, carele vouă-s poruncite încăși aceea ziceți. Slugi fără de *hasnă* sîntem, că cu ce ne-am ținut a face, aceea am făcut” (F.), cf. mgh. *haszontalan*, cf. lat. *inutiles* – „(luca. 17. sth 1.) Așe și voi cîndu faceți toate cesu porăncite voao ziceți că slugi *netrebnice* sîntemu, că ce amu fostu datori a face aceea amu făcutu” (Cat.B) – „Așa și voi cînd faceți toate cealea ce-s poruncite voao, ziceți că slugi *netreabnice* sîntem, căce ce am fost deatori să facem făcut-am” (NTB) – „Așa și voi, cînd faceți toate cealea ce-s poruncite voao, ziceți că: «Slugi *netreabnice* sîntem, că ce sîntem datori să facem, făcut-am»” (BB) – „Așea și voi. Cînd faceți toate ceale ce s-au poruncit voao, ziceți: «Slugi *netreabnici* sîntem, că ce am fost deatori a face am făcut»” (BBlaj).

§.7. În pasajele biblice studiate, doar la Fogarasi întîlnim loc. prep. *în aleanul*, precum sub Act. 5. 3-4: „Căce ți-au umplut Satana inima ta cum să minți *în aleanul* Duhului Sfînt” (F.), cf. mgh. *ellen* – „Căce au împlutu satana inima ta să minți dhului sfîntu” (Cat.B) – „că ce au împlut Satana inima ta, să minți Duhului Sfînt” (NTB) – „pentru ce au umplut satana inima ta, să amăgești tu Duhul cel Sfînt” (BB) – „pentru ce au umplut satana inima ta, să minți tu Duhului Sfînt” (BBlaj).

§.8. La fel, *a ului* este notat numai la Fogarasi în pasajul sub Rom. 3. 28: „Drept însă *uluim* în chip de adevăr, cum omul el se îndreaptă și se ispășește prin credință, fără de faptele legii” (F.), cf. mgh. *ezt állattyyuk bizonyosképpen* – „dereptu aceia *ținemu cu adevăratu* că omulu se îndereaptă cu credința, fără de faptele legiei” (Cat.B) – „Drept aceeaia, *adevărăm* că cu credință să îndereaptă omul, fără faptele legiei” (NTB) – „*Socotim* drept aceeaia cu credința a să îndirepta omul, fără de

faptele Legii” (BB) – „*Socotim* că cu credința să va îndrepta omul, fără de faptele legii” (BBlaj).

§.9. Interesant este și pasajul 1. Cor. 6. 10 în care Fogarasi introduce două maghiarisme *uricul...nu vor birui*, ambele lipsite din celelalte texte, BB notînd, în schimb, un alt maghiarism: *suduito*r, la rîndul său negăsit în celelalte texte: „Nici scumpii nici răpitorii *uricul* a împărăției lui Dumnedzeu *nu-l vor birui*” (F.), cf. mgh. *örökségét*, nem *bírák*; cf. lat. *haereditatem* – „Nice scumpii nice răpitorii împărăția lui dumnezeu *nu o voru moșteni*” (Cat.B) – „Nece furii, nece scumpii, nece bețivii, nece blăstămații, nece răpitorii, Împărăția lui Dumnezău *nu o vor moșteni*” (NTB) – „Nice furii, nice lacomii, nice bețivii, nice suduitoarii, nice hrăpitorii împărăția lui Dumnezău *nu o vor moșteni*” (BB) – „Nici furii, nici lacomii, nici bețivii, nici ocărătorii, nici răpitorii împărăția lui Dumnezeu *nu vor moșteni*” (BBlaj).

§.10. Termenul *uricaș*, la rîndul său, se redă prin alte corespondente (*moștean* și *moștenitor*) în celelalte texte, sub Gal. 4. 7: „Mai mult nu sînteți slugi ce feți și dacă sînteți feți, *uricașii* încă sînteți a lui Dumnedzeu prin Hristos” (F.), cf. mgh. *örökös[e]i*, cf. lat. *haeredes* – „Acum nu ești slugă ce fiu, iară să ești fiu, și *moștianu* a lui Dumnedzeu prin Is. Chs.” (Cat.B)⁸ – „Așa cum acum nu ești slugă, ce fiu, iară să ești fiu și *moștean* a lui Dumnezău, pren Isus Hristos” (NTB) – „Deci nu mai ești rob, ce fiu; iară de ești fiu, și *moștenitoriu* lui Dumnezău pren Hristos” (BB) – „Pentru aceea, iată, nu mai ești rob, ci fiu, iară de ești fiu, și *moștean* ești lui Dumnezeu, pren Hristos” (BBlaj).

§.11. Numai la Fogarasi întîlnim verbul *a celui* în pasajul sub 1. Thess. 4. 6: „Nime să nu supere, sau nu dosădească, nici *să-l celuiască* pre fratele său” (F.), cf. mgh. *meg ne tsallya*, cf. lat. *habeat in negotio fratrem suum* – „Nime să nu asuprească nice *să lăcomească* în lucrulu fratelui său” (Cat.B) – „Și nime să nu asuprească, nice *să lăcomească* în lucrul fratelui său” (NTB) – „A nu asupri și *a lăcomi* la vreun lucru pre fratele lui” (BB) – „Și să nu asuprească, nici *să înșeale* în vreun lucru pre fratele său” (BBlaj).

3.6. Există și situații în care un anumit termen de origine maghiară se notează doar la Fogarasi în pasajele corespunzătoare, celelalte texte consemnînd, însă, un corespondent tot de origine maghiară, avînd la bază, de fapt, aceeași rădăcină. Acesta este cazul lui *făgădaș*, notat în Act. 2. [39]: „Voaă vi s-au făcut *făgădaș* și a feților voștri” (F.) – cf. mgh. *ígéret*, cf. lat. *promissio* – „a voastră iaste *făgăd[ui]ta* și a feciorilor voștri” (Cat.B) – „Că a voastră iaste *făgăduita*, și a feciorilor voștri” (NTB) – „Pentru că voao iaste *făgăduința* și fiilor voștri” (BB) – „Că voao easte *făgăduința* și fiilor voștri” (BBlaj); și în II. Cor. 1. 20: „Oricîte *făgădașuri* sînt a lui Dumnedzeu toate-s în el (în Hristos) așa și Amen” (F.), cf. mgh. *ígéreti*, cf. lat. *promissiones* – „că au cîte sînt *făgăduialele* lui dumnezeu, întru elu sîntu, așe și aminu” (Cat.B) – „Că au cîte-s *făgăduialele* lui Dumnezău, întru El sînt așa, și

⁸ De altminteri, și Cat.B. notează termenul *uricaș*, dar într-un alt loc, unde nu are corespondent nici în F., nici în textul-sursă maghiar.

întru El amin” (NTB) – „Pentru că, câte-s *făgăduințele* lui Dumnezeu – întru acest „«așa»; și cu acest «amin»” (BB) – „Căci, câte sînt *făgăduințele* lui Dumnezeu, într-Însul sînt așa, și, printr-Însul, amin” (BBlaj); sau al lui *făgădui*, notat în Galat. 3. 14: „Cum cel *făgădui* Duhul Sfînt să-l luăm prin credință” (F.), cf. mgh. *ígértetett*, cf. lat. *promissum* – „să priimim *făgăduiala* dhului sfîntu, pentru credință” (Cat.B) – „ca să primim *făgăduiala* Duhului Sfînt pentru credință” (NTB) – „ca *făgăduința* Duhului să o luom pren credință” (BB) – „ca *făgăduința* Duhului să luom prin credință” (BBlaj).

3.7. Există și situații în care maghiarismul se consemnează, în epocă, doar la Fogarasi, nefiind atestat în alte texte românești, fiind preluat direct din textul-sursă.

§.1. Acesta este cazul termenului *chiuz(ă)*, redat prin alte corespondente în celelalte texte, precum sub 1. Joh. [Ioan] 1. 3: „Cum vouă încă *chiuză* să fie cu noi, și *chiuză* a noastră să fie cu Tatăl și cu Fiul său, cu Isus Hristos” (F.), cf. mgh. *közösség*, lat. *communio(nem)* – „Să aveți și voi *împreunare* cu noi, și *împreunarea* noastră iaste cu părintele și cu fiului cu Is. Chs.” (Cat.B) – „ca să aveți și voi *împreunare* cu noi; și *împreunarea* noastră iaste cu Părintele și cu Fiul Lui, cu Iisus Hristos” (NTB) – „Ca și voi *parte să aveți împreună* cu noi, și *partea noastră*, cu Părintele și cu Fiul său, Iisus hristos” (BB) – „ca și voi *împărtășire* să aveți cu noi, și *împărtășirea* noastră cu Tatăl și cu Fiul Lui, Iisus Hristos” (BBlaj).

§.2. Propriu textului lui Fogarasi este și termenul *fejedelm*, redat prin alte corespondente în celelalte texte, sub 1. Cor. [sic!] 29. 11-12: „A ta-i o Iehova Măria, puterea, lauda, vieața de vecie și Înălția și încă a tale sînt toate ce sînt în cer, și pre pămînt. A ta-i o Iehova Împărăția a ști care te mărești pre tine, cum să fii prespe toți *Fejedelmii* că bogătate și fericăciune sau lauda toate sînt de la fața ta și tu te domnești prespe toți, în mîna ta este înmăritura a tuturor și putere și tărime pre întăritură” (F.), cf. mgh. *fejedelmek* – „(1. paralipomene 29. 11,12) A ta-i doamne mărirea și puterea și slava și *biruirea*, supunerea și tăria, că tu *biruiești* cu toate ce sînt în ceriu și pre pămînt, de fața ta doamne se tocnescu *toate împărățiile și toate limbile [...]*” (Cat.B) – „(1. paralipomenon 29. 11) Ție, Doamne, mărirea, și putearea, și fala, și biruința, și mărturisirea, și vîrtutea, căce Tu tuturor celor den ceriu și pre pămînt stăpînești; de cătră fața Ta se cutremură *tot împăratul și limbă [...]*” (BB) – „(1 Cronici 29. 11) Ție, Doamne, mărirea și putearea și lauda și biruința și tăria, că Tu stăpânești toate ceale din ceriu și pre pămînt, de fața Ta să cutremură *tot împăratul și tot neamul [...]*” (BBlaj). În mod interesant, celelalte texte introduc, în schimb, *biruință*, *biruire*, *a birui* care nu se notează la Fogarasi în acest pasaj.

3.8. Într-un caz, textul lui Fogarasi înglobează un pasaj care lipsește din *Biblie* și, ca atare, termenul *alnicie* consemnat în acesta nu are corespondent decît în Cat.B unde se notează, în schimb, echivalentul românesc *strîmbătate*, sub Psal. 51. 7: „Iacă în *alnicie* m-am prins și muma mea în păcat m-a încălzitu-mă în sgăul său” (F.); cf. mgh. *álnokság*, cf. lat. *iniquitate* (Ps. 51.7) – „(Psal. 8.7) eu în *strămbătate*

sîmtu începutu, și în păcate mă nascu maica mea” (Cat.B). Pasajul se datorează, în mod cert, influenței textului-sursă întrebuițat de Fogarasi⁹.

3.9. Într-un alt loc, găsim transliterarea unui termen latino-maghiar, redat prin alte corespondente în celelalte texte, sub 1. Cor. 11. [24-27]: „[...] Acest păhar îi *Teștamentumul* nou, prin sîngele mieu” (F.), cf. mgh. *Új Testamentum*, cf. lat. *novum foedus* – „acestu păharu iaste după lege noao în sîngele mieu” (Cat.B) – „Acesta păhar *leagea cea noao* iaste, în sîngele Mieiu” (NTB) – „Acesta păhar cea noao *făgăduință* iaste, întru el Mieiu sînge” (BB, 1. Cor. 11.25) – „Acest păhar *Leagea cea Noao* easte întru sângele Mieiu” (BBlaj).

3.10. Există și cîteva cazuri în care textul lui Fogarasi nu consemnează nici un maghiarism acolo unde celelalte texte introduc, relativ consecvent, un anumit termen de origine maghiară.

§.1. Aceasta este situația verbului *a mîntui* (și a derivatelor sale) pe care textul lui Fogarasi nu îl înregistrează, de altfel, nicăieri, traducătorul optînd – în mod curios, după părerea noastră¹⁰ – pentru alte sinonime, precum *a ispăsi* sau *a slobozi*, cum se întîmplă sub a) Mat. 1. 21: „Chema-l vei pre el ISUS, că el *va slobozi* dihania sa den păcatele lor” (F.), cf. mgh. *szabadittya meg*, cf. lat. *liberabit* – „Și vei chema numele lui Isus, că acela *va izbăvi* pre oamenii săi dinu păcatele lor” (Cat.B) – „Și naște-va fiuu, și vei chiana numele Lui Iisus, că Acela *va izbăvi* pre oamenii Săi den păcatele lor” (NTB) – „Și naște-va fiuu și vei chema numele Lui: Isus, că Acela *va mîntui* pre norodul Lui den păcatele lor” (BB) – „Și va naște Fiiu și vei chema numele Lui Iisus, că Acesta *va mîntui* pre norodul Său de păcatele lor” (BBlaj); b) Heb. 2. 14-15: „Cum Hristos să zdrobească prin moartea aceea, la cine era puterea morții, aceea-i aceea, pre Dracul, și *să sloboadă* oarecari de frica morții în toată vieța lor era robi” (F.), cf. mgh. *meg szabadít* – „(jidovi 2 sth. 14) Chs. cum cu moarte să se zdrobească pre carele avea putere pre moarte ce se zice diavolului, și *să sloboază* pre cela ce era de frica morției, în toată viața robi” (Cat.B) – „Ca pentru să răsipească pre acela pentru moarte, carele avea puterea morției, ce să zice diavolul, și *să sloboază* pre ceia carii era de frica morției, în toată viața, robi” (NTB) – „Ca pren moarte să surpe pre cel ce are tăria morții, adecă pre diavoul, și *va mîntui* pre aceia cîți cu frica morții în toată viața supuș era robiii” (BB) – „(...) și *să-i izbăvească* pre aceia, carii cu frica morții în toată viața

⁹ În locul indicat din *Biblie* (Psal. 51.7), găsim următoarea secvență: „Și eu, ca un maslin prea rodit în casa lui Dumnezeu; nădejduiiu pre mila lui Dumnezeu, în veac și în veacul veacului” (BB) – „Iară eu, ca un maslin roditoriu în Casa lui Dumnezeu, nădăjduit-am spre mila lui Dumnezeu, în veac și în veacul veacului” (BBlaj). În *Biblie*, în același psalm, dar cu cîteva versete mai înainte, se consemnează, în schimb, *viclesug* și *limbă vicleană* care se înscriu în sfera conceptuală a pasajului lui Fogarasi.

¹⁰ O asemenea opțiune s-ar putea datora, eventual, faptului că nici textul-sursă maghiar nu înregistrează etimonul mgh. *menteni* ‘a mîntui’, în locurile corespunzătoare, traducătorul avînd de tradus mgh. *meg szabadítani* ‘a (e)libera, a slobozi, a salva’, *meg tartani* ‘a ține, a izbăvi’ sau *üdvösség* ‘izbăvire, spăsenie’. Căci este de necrezut ca Fogarasi să nu fi cunoscut termenul de origine maghiară (*a mîntui(re)*).

era supuși robiei” (BBlaj); c) Act. 4. 13 (sau 12.¹¹): „Nu e în altul în nime *ispășenie*, nici s-au dat între oameni supt cer alt nume pren care ar trebui a ne ține sau *ne ispăsi*” (F.) – „Nu iaste întraltulu în nime *spășenie*, și nu iaste altu nume datu suptu ceriu întru oameni, pentru carele se cade noao *a ne mântui*” (Cat.B.) – „Și nu iaste în altul întru nime *mîntuirea* și nu iaste altu nume dat supt ceriu întru oameni, pentru carele să cade noao *a ne mîntui*” (NTB) – „Și nu iaste într-alt întru nemică *măntuirea*, pentru că nici nume iaste altul supt ceriu cela ce s-au dat întru oameni întru carele trebuie *să ne mîntuim* noi” (BB) – „Și întru nime altul nu easte *măntuire*, pentru că nici un nume altul supt ceriu nu easte dat oamenilor întru care trebuie *să ne mîntuim* noi” (BBlaj); și d) Eph. 6. 17: „Luați sus armele *ispășeniei*, aceea e aceea, cuvîntul lui Dumnezdu” (F.), cf. mgh. *idvösség*, cf. lat. *spiritus* – „luați arma *duhului* care-i cuvîntul lui Dumnezdu” (Cat.B) – „Și coiful *spășeniei* luați, și spata Duhului, ce e cuvîntul lui Dumnezdu” (NTB) – „Și coiful *mîntuirii* priimiți și sabia Duhului, carele iaste graiul lui Dumnezdu” (BB) – „Și coiful *măntuirii* luoati, și sabia Duhului (care easte cuvîntul lui Dumnezdu)” (BBlaj).

§.2. La fel, sub Mat. 6 [9-14] / Luca. 11 [2-5], celelalte texte (cu excepția BBlaj) înregistrează termenul *hiclean*, pe cînd Fogarasi notează un echivalent semantic: „și nu ne duce pre noi în ispită, ce ne slobozește pre noi de *răul*” (F.), cf. mgh. *gonosztól*, cf. lat. *a malo* – „și nu ne duce pre noi în năpaste, ce ne izbăvește pre noi de *hicleanulu*” (Cat.B) – (Mat. 6. 13 / Luca 11. 4) „Și nu ne duce pre noi în năpaste, ce ne izbăvește pre noi de *hicleanul*” (NTB) – (Mat. 6. 13) „și să nu ne duci pre noi în bîntuială, ce ne izbăvește pre noi de *cel rău*” (BB) // (Luca 11. 4-5) „Și să nu ne bagi pre noi în ispită, ce ne izbăvește pre noi de *ficleanul*” (BB) – (Mat. 6. 13 / Luca 11. 4) „Și nu ne duce pre noi în ispită, ci ne izbăvește de *cel rău*” (BBlaj).

§.3. În mod asemănător, Fogarasi optează pentru un termen mai apropiat de cel găsit în textul-sursă, în locul cuvîntului *chip* regăsit în celelalte texte sub Philip. 3 (sau 1 – în vers. lat.). 21: „Care (Isus) schimba va trupurile smerite a noastre cum cu asemenea *formă* să fie către trupul fericat a lui” (F.), cf. mgh. *formájú*, cf. lat. *conforme* – „Is. Chs., carele va schimba trupulu smereniei noastre, ca *să fie închipuitu* trupului lui celui slăvit” (Cat.B) – „Carele va schimba trupul smereniei noastre, ca *să fie închipuit* trupului Lui celui slăvit” (NTB) – „Carele va schimba *chipul* trupului smereniei noastre, ca să să facă el împreună la față cu trupul mării Lui” (BB) – „Carele va schimba *chipul* trupului smereniei noastre, ca *să fie în chipul* trupului mării Lui” (BBlaj). Tot așa, Fogarasi nu înregistrează verbul *a închipui* acolo unde celelalte texte îl notează aproape fără excepție, sub Rom. 12. 12 (sic!) [1.2]: „și *nu vă croireți* către această lume, ce schimbați-vă pre voi prin înnoitura minților voastre” (F.), cf. mgh. *ne formállyátok magatokat*, cf. lat. *configureate* – „și *nu vă închipuireți* veacului acestuia, ce *vă închipuiți* înnoirei minții voastre” (Cat.B) – „Și *nu vă închipuireți* veacului acestuia, ce *vă schimbați*,

¹¹ În edițiile bilingve (latino-maghiare) din 1639 și 1643, trimiterea se face la Act. 4. 12. Și în Cat.B. se indică acest verset.

pentru înnoirea minții voastre” (NTB) – „Și nu vă închipuiți cu veacul acesta, ce vă premeniți *chipul* cu înnoirea minții voastre” (BB) – „Și să nu vă închinați veacului acestuia, ci să vă prefaceți întru înnoirea minții voastre” (BBlaj).

§.4. La fel, Fogarasi nu înregistrează împrumutul maghiar regăsit în celelalte texte (cu excepția BBlaj), sub Rom. 13. 1: „Tot sufletul să fie *supus* puternicilor” (F.) – fără mgh, cf. mgh. *alájok vessétek*, cf. lat. *subjecto* – „totu sufletulu să se supue supt *biruința* celor mai mari” (Cat.B) – „Tot sufletul să se supue supt *biruința* celor mai mari” (NTB) – „Tot sufletul la *biruințele* ce-s mai presus să se supuie” (BB) – „Tot sufletul să se *supuie* stăpâniilor celor mai înalte” (BBlaj).

§.5. Interesantă este și opțiunea lui Fogarasi pentru *cort*, față de termenii de origine maghiară *sălaş* și *lăcaș*, notați în celelalte texte sub 2. Cor. 5. 2: „Utrinde suspinăm-ne; poftind a ne îmbrăca în *cortul* nostru din cer” (F.), cf. mgh. *hajlékunk*, cf. lat. *domicili* – „că de aceasta suspinăm jăluindu să ne îmbrăcăm în *sălaşulu* nostru celu de susu” (Cat.B.) – „Că de aceasta suspinăm, jăluind să ne îmbrăcăm întru *sălaşul* nostru cel den ceriu” (NTB) – „Pentru că întru aceasta suspinăm, *lăcașul* nostru cel den ceriu a-l îmbrăca poftind” (BB) – „Că de aceasta suspinăm, dorind să ne îmbrăcăm cu *lăcașul* nostru cel din ceriuri” (BBlaj).

4. Concluzii

Statutul împrumuturilor maghiare notate în trimerterile biblice din textul lui Fogarasi variază de la caz la caz, ele îndeplinind diverse funcții: a) o dată, în cadrul textului, ca servind fie pentru a ieși din impasul creat de o dificultate de lexicalizare (caz în care împrumuturile maghiare funcționează ca „mărci ale traducerii”, cf. Arvinte & Gafton 2007: 52, cu alte cuvinte, ca indicii ale urmăririi versiunii maghiare), fie pentru umplerea unui „gol” conceptual și/sau formal resimțit de traducătorul textului român (indiferent dacă aceasta reprezenta o necesitate reală sau nu), fie ca reflexe ale normei lingvistice regionale (în care asemenea cuvinte sînt elemente firești) sau ale comodității; și b) a doua oară, în cadrul lexicului limbii române, privit la nivelul epocii vechi și/sau al celei contemporane, caz în care majoritatea împrumuturilor maghiare caracterizează îndeosebi aria subdialectală bănățeană-hunedoreană și/sau preponderent textele calvino-românești, înscriindu-se într-o anumită „tradiție” cultă premergătoare, dar cu o viață relativ scurtă.

În această ordine de idei, împrumuturile maghiare întîlnite în toate pasajele corespunzătoare (sau în majoritatea acestora) fie a) aparțin uzului limbii române vechi sau „tradiției” traducerii cărților sfinte, în general, din moment ce textele studiate sînt traduceri după surse diferite și sînt realizate de autori diferiți (deși aceștia puteau să fi consultat sau chiar să fi înglobat versiunile precedente); fie b) aparțin graiurilor ardelenesti, dacă maghiarismele sînt notate doar în textele care provin din aceeași regiune.

Maghiarismele regăsite doar la Fogarasi, cu etimoanele maghiare în aceleași secvențe, reflectă, probabil, influența textului-sursă. De altminteri, chiar și la nivel strict lexical, Fogarasi urmărește mai fidel textul-sursă maghiar, în comparație cu

autorul *Catehismului* din 1656 care pare a-și asuma mai multe libertăți în procesul selecției lexicale. Această idee poate fi susținută și de faptul că ori de câte ori Fogarasi notează un maghiarism în textul său, acesta își are reflexul – etimonul maghiar – în textul-sursă, în același loc. Excepții de la această stare de fapte le reprezintă termenii *hiclenie*, *a fâgădui* și, într-o oarecare măsură, *a ului* care sînt întrebuițate relativ independent de textul-sursă maghiar, redînd cuvintele maghiare *álnokság*, *ígér(et)*, respectiv *állattyyuk*¹².

Maghiarismele întîlnite la Fogarasi și în alte texte calvino-romînești anterioare sau ulterioare reflectă, probabil, o anumită „tradiție” a uzului limbii în bisericile reformate (caz în care preferința pentru întrebuițarea termenilor de origine maghiară poate fi datorată și prestigiului de care se bucura limba maghiară în acele regiuni puternic influențate de cultura maghiară).

În sfîrșit, maghiarismele atestate în celelalte texte, dar neîntîlnite la Fogarasi în pasajele corespunzătoare reflectă o tendință sporită de a utiliza elemente ungurești, o formă de conformare cu „norma cultă” a vremii (tendință observată, de pildă, în cazul NTB și BB, cf. Gafton 2005: 137, 146 ș.urm.).

Sigle și bibliografie

a) Ediții de texte

BB = *Biblia de la București, 1688*, în ediția *Monumenta Linguae Dacoromanorum (vol. I-V)*, Iași: Editura Universității „Alexandru Ioan Cuza”, 1988-1997 (vezi și *Biblia 1688*, ediție întocmită de V. Arvinte, I. Caproșu, Al. Gafton, Laura Manea, N. A. Ursu, 2. vol., Iași: Editura Universității „Alexandru Ioan Cuza”, 2001, 2002)

BBlaj = *Biblia de la Blaj 1795*, Ediție jubiliară, Roma: Tipografia Vaticana, 2000

Cat.B = *Catechismulu calvinescu impusu clerului și poporului romanescu sub domnia principiloru Georgiu Rákoczy I. și II., transcrisu cu litere latine după edițiunea II tipărită în anulu 1656, insocitu de una escursiune istorica și de unu glosariu de Georgiu Baritiu*, Sibiu, 1879

C.R.C. = *Catechismus Religionis Christianae compendiosè propositus, & sacrarum literarum testimoniis confirmatus. Ex ore infantium et lactentium disposuisti laudem. Psal. 8.3. Matth. 21.16. Albæ Jvliæ. M. DC: XXXXIII [1643] // Catechismus Az az; A' keresztyeni vallásnak és hűtnek rövid kérdésekben és feleletekben foglaltatott, szent írásbéli bizonyosságokkal megh erössitetett summája, avagy veleje. A' még szólni nem tudó és csecsszopo gyermekéknek szájokbol rendeltel véghez vinni a' te dicseretedet. Psal. 8.3. Matt. 21.16. Fejér Váratt. M. DC. XXXXIII. [1643]*, în ediția princeps din Biblioteca Muzeului Ardelean (Erdélyi Múzeum Könyvtára)

(Online:http://documente.bcuculuj.ro/web/bibdigit/patrimoniu/BCUCLUJ_FCS_BMV2279.pdf - 20 febr. 2015)

Vezi și edițiile: *Catechismus Religionis Christianae...* M.DC.XLVII [1647] și *Catechismus Religionis Christianae...* M.DC.XXXIX [1639]

¹² În alte pasaje, în schimb, *a ului* apare în același context cu etimonul mgh. *vallani*.

F. = *Catechismus Az az; A' kerefztyéni Vallásnak és Hűtnek Rövid kérdésekben és feleletekben foglaltatott szentírásbeli bizonyfágokval meg erősítettet jummája avagy veleje. Mellyet Deák és magyar nyelvből Oláh-nyelvre fordítot. Fogarasi Istvan. Lugofi már az igazságot rész szerint meg-íjmet Olah Magyar Ecclejiának lelki Páfztora. [...]* Feiervarat Nyomtattatott. Brafsai Major Márton áltai 1648. Esztendőben // *Catechismus / A ceea e aceea; Summa sau Măduva a uluicei și a credinței creștinești, cuprinsă în întrebări, și răspunsuri scurte; și cu adevărături din scriptura svântă. Catechismus Latino, Ungarico, Walchicus Translatatus opera ac Studio Stephani Fogarași Symmistaie Oppidi Lugas, Anno 1647 die 18, Decembri [...]*, în ediția Tamás 1942, p. 43-65

NTB = *Noul Testament*, tipărit pentru prima dată în limba română la 1648 de către Simion Ștefan, Mitropolitul Transilvaniei, reeditat după 350 de ani cu binecuvîntarea înalt prea sfințitului Andrei, arhiepiscopul Alba Iuliei, Alba Iulia, 1998

b) Cărți de bibliografie veche

BRV, I = Ioan Bianu - Nerva Hodoș, *Bibliografia românească veche 1508-1830*, tomul I, 1508-1716, Edițiunea Academiei Române, București, 1903

BRV, IV = Ioan Bianu - Dan Simonescu, *Bibliografia românească veche 1508-1830*, tom. IV, adăogiri și îndreptări, Edițiunea Academiei Române, București, 1944

BRU = Andrei Veress, *Bibliografia română-ungară*, volumul I, *Români în literatura ungară și ungarii în literatura română (1473-1780)*, București, 1931

c) Lucrări de referință

Arvinte, V. & A. Gafton. 2007. *Palia de la Orăștie (1582). II. Studii*, Iași: Editura Universității „Alexandru Ioan Cuza”

Dumitran, Ana. 2004. *Religie ortodoxă - religie reformată. Ipostaze ale identității profesionale a românilor din Transilvania în secolele XVI-XVII*, Cluj-Napoca: Editura Neremia Napocae

Gafton, Alexandru. 2005. *După Luther. Traducerea vechilor texte biblice*, Iași: Editura Universității „Alexandru Ioan Cuza”

Magina, Adrian. 2011. *De la excludere la coabitare. Biserici tradiționale, Reformă și Islam în Banat (1500-1700)*, Cluj-Napoca: Academia Română. Centrul de studii Transilvane

Pál, Enikő. 2014. *Influența limbii maghiare asupra limbii române. Perioada veche*, Iași: Editura Universității „Alexandru Ioan Cuza”

Pál, Enikő. 2015. *Stratul elementelor de origine maghiară în Catehismul Calvinesc din 1648*, în „Analele Universității de Vest din Timișoara”, Seria științe filologice, LIII, p. 27-35

Pál, Enikő. 2016. *Traces of the Hungarian source text in the Catechism of Fogarasi István. Loan translations and Hungarian morphosyntactic patterns*, în „Revue Roumaine de linguistique”, LXI, nr. 1, p. 79-97

Tamás, Lajos. 1942. *Fogarasi István kátéja. Fejezet a bánsági és hunyadmegyei ruménség művelődéstörténetéből*, Kolozsvár: Minerva Irodalmi és Nyomdai Müintézet