

Eugeniu NISTOR **COMUNICARE ȘI CUNOAȘTERE PLURIDISCIPLINARĂ**

Deși *Omul* este dotat de la natură cu un potențial uriaș pentru memorare, selecție, corelare a cunoștințelor și adaptare a trăirilor sale la diferite tehnologii, totuși acest cuplaj continuu al sistemului său nervos și al structurilor sale senzoriale în *stări sintetizatoare*, în subtile procese de asimilare-dezasimilare poate fi nu doar stresant și angoasant, ci și distorsionant. Când facem însă aceste aprecieri trebuie să ținem cont de faptul că omul istoric, spre a ajunge *ceea ce este el astăzi*, a parcurs mai multe etape de continuu efort, de adaptare și pliere la mediul social-matcă (sau fluctuant) în care a sălășluit sau sălășluește. Să amintim, în legătură cu această chestiune, pentru început, de primitivul care și-a focalizat întreaga gamă a simțurilor către *referința orală și auditivă*, atât în instituirea unui limbaj comun grupului social aparținător, cât și în tămăduirea suflească prin ritualuri și incantații muzicale. Intrarea, apoi, a omenirii în stadiul *culturii vizuale* prin inventarea *alfabetului fonetic*, adică adaosul auditiv la simbolurile grafice ale scrierii, adesea hieratice (cuneiforme, hieroglifice, ideografice, pictografice etc.), a însemnat așezarea în același plan, ca importanță și semnificație, a două simțuri senzoriale – *auzul și văzul* – într-o manifestare simultană, activă, energetică.

A existat, așadar, cândva, într-o etapă pe care noi o numim acum „paradisiacă,” o condiție ideală a omului în lume, în care toate simțurile acestuia se aflau într-o armonie perfectă, atât între ele, cât și în acord cu mediul în care acesta viețuia. Îndepărtarea însă de natură, parcursul său istoric și relațiile sociale tot mai sofisticate i-au determinat atât pervertirea comportamentală, cât și cea senzorială, căci tehnologiile inventate de el pe acest traseu (printre care și mijloacele de comunicare) au funcționat întocmai ca niște pârgii de prelungire a simțurilor sale. Iar raporturile firești dintre simțurile omenești și lumea fizică au suferit modificări fundamentale, ca și raporturile dintre simțuri, tot mai disarmonice și mai instabile, chiar prin faptul că

tehnologiile de ultim răcnet au „premiat” mereu unul sau altul dintre ele, astfel încât informația pe care insul uman o exteriorizează mai frecvent prin organele sale de simț, racordate la noile invenții tehnologice, deplasează automat unghiul de interes al percepției (și chiar al gândirii) către o zonă senzorială privilegiată. Așa se explică și modul cum cunoașterea senzorială („exteriorizările”) a propulsat în zona intensivă a comunicării fie *vorbirea, desenul, sculptura, arhitectura, tipăriturile, telegraful, telefonul, radiofonia, televiziunea, internetul* etc., acordând întâietate organului de percepție favorizat, corespunzător mijlocului de comunicare adoptat de către om pe scara timpului. „Aportul său, care este considerabil – scrie filozoful canadian McLuhan –, a constat în a semnala ruptura dintre lumea magică a auzului și lumea indiferentă a văzului și în a arăta că ea a permis apariția omului detribalizat”¹. McLuhan are în vedere că omul alfabetizat a apărut mai întâi în Grecia antică, accentuând faptul că acesta „este un om dedublat, un schizofren, cum au fost, de la apariția alfabetului fonetic, toți oamenii alfabetizați. (...) Din lumea magică, sonoră, a relațiilor simultane, pe care o constituie spațiul oral și acustic, există o singură cale spre libertatea și independența omului detribalizat. Această cale trece prin alfabetul fonetic, care îi transportă pe oameni deodată pe diverse trepte ale dualismului schizofrenic”².

Aprecierile filozofului canadian referitoare la spiritul dihotomic al grecului alfabetizat sunt tranșante: acesta este departe de conținutul de adevăr al maximei lui Protagoras din Abdera (cum că omul ar fi „măsura tuturor lucrurilor”), el fiind excesiv în toate (poezie, filozofie, religie, păcat), însă cu manifestări specifice celor două tendințe – una îndreptată către viața de apoi (pătimașă, religioasă, mistică), cealaltă raționalistă, empirică, animată de elan și bucurie (mereu avidă de cunoaștere). Între cele două aspecte fundamentale ale culturii vechii Elade stăruie spiritul euristic al lui Socrate, „primul care a despărțit mintea de inimă”³. Acest faimos trăitor la hotarele dintre cultura orală și cea alfabetică a avut curajul de a nu lua nimic în seamă din enunțurile și preceptele sofistilor, în ciuda ingenuității lor, nici măcar din cele formulate de către celebrul Gorgias din Leontinoi, în maniera acestei exemplificări: „În lume nu există nimic; dacă ar exista ceva nu ar putea fi cunoscut; dacă ar putea fi cunoscut, nu ar putea fi comunicat!”⁴.

În general, cultura Greciei antice poate fi greu de înțeles pentru cineva care nu cunoaște tehnica alfabetică; ea este produsul fertil al unei societăți așezate temeinic („cetatea”), care trăiește cu intensitate întreaga empirie a spațiului închis; preaplinul ei se revarsă apoi, influențând întreaga artă și cronologie a Evului Mediu până la apariția tiparului (secolul al XV-lea), când vechile tehnici ale uniformității și repetabilității manuscriselor (prin copiere manuală) sunt înlocuite cu formele tehnologiei lui Gutenberg. Însă cum acest procedeu nu s-a introdus instantaneu și pretutindeni, trebuie să subliniem aici existența, vreme de secole, chiar și în Evul Mediu Mijlociu, a unor adversități și conflicte mocnite între structurile scripturale și structurile orale ale cunoașterii care se răsfrâng, desigur, și asupra vieții sociale, nu doar asupra celei cărturărești. Căci în mentalitatea omului oral (în expresia vorbită) se decanta conținutul tuturor nivelurilor de comunicare. Așa, chilia călugărului catharic era nișa ideală pentru cântat, iar învățătura sco-

lastică, legată de filozofia stoică din Roma târzie, era axată pe cultivarea tradiției și interesului pentru aforismele lui Seneca, pentru culegerile lui de maxime și sentințe. „După Gutenberg, noua intensitate dobândită de văz pretinde ca lumina să se reverse asupra tuturor lucrurilor. Concepția despre spațiu și timp s-a modificat, astfel încât ele ajung să fie considerate recipiente ce trebuie *umplute* cu obiecte sau activități”⁵.

Dinamica tiparului a impus o *accentuare a vizualului* și, aruncând o punte peste fluviul turbure al filozofiei scolastice, constituie, practic, comerțul medieval de cărți, fiind vorba de tipărituri cu un conținut foarte divers, variind de la pietatea liturgică, literatură și filozofie utopică până la știință și politică. Mercantilismul noii tehnologii a împins Occidentul în faza progresului și, în ciuda faptului că în Renaștere arta a contribuit la transpunerea auditivului în forme vizual-retiniene, „ruptura provocată de tipar între spirit și inimă este trauma de care suferă Europa de la Machiavelli până în ziua de azi”⁶. Consecințele – faste și nefaste – ale tiparului nu au întârziat să apară, înregistrând, între altele: divorțul declarat dintre muzică și poezie; instituirea crezului că presa tipografică este o mașină producătoare de nemurire (febră care i-a cuprins pe toți scriitorii medievali, cu excepția lui Shakespeare, dar sindromul este departe de a fi vindecabil și astăzi!); inventarea „aritmeticii politice” (regulile lui Machiavelli pentru afaceri, separate de cele pentru viața privată) și a „calculului hedonist” (de la Cervantes la Ibsen, în întreaga literatură modernă); purificarea latinei până la dispariția ei, transformând limbile naționale în sisteme închise, centralizatoare, fixând totodată fundamentul naționalismului modern. În plus, logica tipografică l-a creat pe omul alienat (intuitiv și irațional), dar a și descătușat energii spirituale nebănuite, structurând „*noul simț*” al omenescului – pictural, neconvențional și cinematografic – eliberându-l pe Om de arhetipurile conștiinței individuale și pregătindu-l, astfel, să accepte arhetipurile inconștientului colectiv.

Impunând, în plan social, „voci” care, poate, altfel ar fi fost sortite tăcerii, aparținând unor spirite revolute – precum Bruno, Copernic, Galilei, Newton, Descartes, Pascal, Darwin, Nietzsche, Freud, Einstein ș.a. –, tiparul este cea mai frumoasă și mai romantică călătorie întru comunicare, cunoaștere, știință și învățătură din istoria omenirii. „Sistemul lui Copernic – scrie Werner Heisenberg –, legile lui Kepler și mecanica lui Newton s-au confirmat prin interpretarea experiențelor, a rezultatelor observațiilor și prin tehnică într-o asemenea măsură și cu o atât de extremă exactitate, încât corectitudinea lor, după *Principia* lui Newton, nu poate fi pusă la îndoială”⁷.

Trebuie să recunoaștem că, până dincoace de descoperirea spațiului curb (în 1905), prin imersiune în organicismul mediului electronic, tiparul a fost difuzorul cel mai fidel al conceptelor filozofice, între care, bineînțeles, și al ontologiei lui Martin Heidegger care, susținând folosirea totalității limbajului ca *dat filozofic*, susținea, de fapt (fără a proslăvi analfabetismul), că acesta ar conține (cel puțin în perioada analfabetă a insului) *raportul* cel mai limpede dintre toate simțurile umane. Însă, în privința gândirii speculative a gânditorului german, lui McLuhan i se pare că „Heidegger practică surfing-ul pe coamele valului electronic, la

fel de triumfal ca Descartes pe valul mecanic”⁸. Așadar, s-ar părea că tiparul, cu uniformitatea, repetabilitatea și posibilitățile lui nelimitate, ar putea da glorie și viață nouă oricui, câtă vreme ne îndepărtează de primitivism și de superstițiile inconștientului care alcătuiesc „Africa din noi”; dar există și altfel de convingeri și atitudini față de această „mașină” de comunicare și cunoaștere: *Dunciada* lui Pope – scrie McLuhan – se ridică împotriva *cărții*, considerate a fi „agentul unei reînvieri primitiviste și romantice”, acuzând-o fățiș că, „prin calitatea pur vizuală, evocă rezonanța magică a hoardei tribale”⁹. Filozoful canadian îl mai amintește aici, în cadrul acestei „galaxii reconsiderate”, și pe savantul român Mircea Eliade, cel care în *Sacral și profanul* preamărește această „lume tribală, analfabetă”.

Dar, grație tiparului, și comunicarea artistică se reconfigurează atipic în epoca modernă, cel puțin față de modelele și specificul Renașterii. Avem aici în vedere apariția cărții *O estetică a urâtului* (publicată la Königsberg, în așezarea de obârșie a lui Kant, în 1853), a filozofului german Karl Rosenkranz, care a deschis una dintre perspectivele înnoitoare ale idealului artistic din a doua jumătate a veacului al XIX-lea, în cadrul căreia se prefigurează aspectele de care ar trebui să se țină cont în omologarea unei (unor) opere de artă: imperfecțiunea, urâtul natural și cel spiritual, disarmonia, asimetria, incorectitudinea, ordinarul, meschinul, slăbiciunea, josnicul, obișnuitul (mediocrul), întâmplătorul și arbitriul, involuatul, dezgustătorul, grosolanul, hidosul, absurdul, scârbosul, răul, fărâdelegea, fantasticul, diabolicul. Multe din aceste „aspecte” estetice vor fi considerate concepții privilegiate în paradigma postmodernismului. „Orice frumos – susține K. Rosenkranz –, întrucât trebuie să aibă formă, se bazează pe anumite proporții universale, pe unitate, simetrie și armonie. Urâtul începe tocmai de aceea, odată cu lipsa de formă, ce împiedică împlinirea unității sau o dizolvă în informal, determinând astfel o dezordine a compoziției și contradicției disarmonice”¹⁰.

Asistăm, prin urmare, la o confruntare din care ar rezulta că, într-un final, cheia de aur a acestui fenomen este, în chip paradoxal, chiar redescoperirea tranzacțiilor dintre Eu și Lume sau, mai simplificat, dintre subiectul comunicator (cunoscător) și obiectul comunicat (cunoscut). Căci alfabetizarea a transformat individul luminat „într-un sistem închis” și a creat o falie între aparență și realitate, între care stăruie doar „fluxul de conștiință”. Asupra acestei probleme vom stărui ceva mai mult, deoarece considerăm că, în ansamblul ei, *conștiința* constituie un factor esențial al despărțirii dintre curente filozofice și direcții în psihologie, între materialism și idealism, între reduccionism și holism, pozitivism și hermeneutică, fenomenologie și introspecționism, chiar între concepții privitoare la inteligența artificială (care consideră că se pot crea roboți cu emoții și conștiință) și cele care, făcând distincție între conștiință și conștientă, susțin teze că programele de calculator vor obține *conștientă* (cuprinzând: reacții specifice la stimuli, direcționarea atenției, controlul comportamentului, integrarea informațiilor). Evoluția concepțiilor despre conștiință începe cu Platon și Aristotel, continuând cu nuanțe specifice în filozofia lui Descartes, Malebranche, Wittgensten, Carnap, Goodman, Robert Cummis și Mark Rollins – ultimii fiind reprezentanți ai științelor cognitive, ai neuroștiinței și filozofiei mentalului. Principalele funcții ale

conștiinței ar putea fi rezumate la: „orientarea în spațiu și timp, sesizarea ordinii lucrurilor și separarea realului de fictiv, înțelegerea realității, asumarea și controlul activității, transpunerea informațiilor și impresiilor dintr-un cod psihic în altul pe bază de criterii și motivații morale sau de altă natură...”. Până aici avem aproape o transpunere a modelului kantian de comunicare și cunoaștere, din care rezultă că, indubitabil, conștiința reprezintă „un nivel superior de manifestare sincretică a fenomenelor psihice, limbaj, cunoștințe, simboluri, valori...”¹¹. Dar pentru a înțelege mai bine cum funcționează conștiința și cum se manifestă sindromul adaptării la mediu, a comunicării și cunoașterii, a celei mai evaluate ființe de pe Terra, e necesar să recurgem la domenii diferite și extrem de specializate, precum: psihologia, neurologia, teoria comunicațiilor și endocrinologia. Cercetările științifice au arătat că reacțiile corespunzătoare acestui proces se produc pe tot parcursul vieții unui individ și constituie un răspuns la schimbările din mediul fizic și social care îl înconjoară: „...supărarea, grija, conflictul, incertitudinea, ba chiar așteptarea unei bucurii, ilaritatea și veselia – toate pun în funcție uzina ACTH” (Sub această denumire este cunoscută de către specialiști substanța produsă de biofiză care intră în combinație cu glandele suprarenale)¹².

Americanul Alvin Toffler face un calcul extrem de interesant, care ilustrează modul cum și-a petrecut Omul viața în ultimii 50.000 de ani; dacă am împărți această cifră la 62 (durata medie de viață a unui individ), am obține 800 de perioade de viață, reprezentând succesiunea corespunzătoare a generațiilor umane pe Terra. Din aceste 800 de perioade, omul a petrecut circa 650 în peșteri, 150 în locuințe și „abia în ultimele 70 de perioade a reușit să comunice efectiv de la o perioadă la alta, și aceasta datorită scrisului. Abia în ultimele șase perioade de viață masele de oameni au ajuns să vadă cuvântul tipărit. Abia în ultimele patru perioade a devenit posibil să se măsoare timpul cu oarecare precizie. Abia în ultimele două a fost folosit pentru prima oară motorul electric. Iar majoritatea covârșitoare a tuturor bunurilor materiale pe care le folosim în viața noastră zilnică au fost produse în ultima perioadă – cea prezentă, a 800-a”¹³.

Societatea umană, în întregul ei, constituie astăzi – grație mijloacelor de informație și comunicație transmise la mari distanțe – un sat planetar. Sateliți superdotați gravitează în jurul globului terestru putând identifica, pe orice suprafață a lui, ființe și obiecte până și de dimensiunile unui pix. Există un război total al informațiilor între superputeri, care fac și desfac totul, influențează economia și tranzacțiile comerciale, controlând și filtrând până și cele mai banale amănunte ale vieții cotidiene, astfel încât din sunetele sexuale înregistrate prin hoteluri de lux rezultă, adesea, căi ferate ruginite și schelete metalice contorsionate, căci „ocasional, practicanții excesiv de zeloși fixează microfoane în camerele de hotel sau birourile unde rivalii negociază o tranzacție. Încă mai puțin agreabili sunt contractorii defensivi ai SUA, care au plătit *consultanți* ca să afle dinainte cât de mult licitau competitorii lor pentru un proiect al Pentagonului, permițându-și astfel să subcitizeze”¹⁴. Totul se reduce la informație și comunicare. În perspectivă istorică, Toffler distinge trei moduri diferite de comunicare, și anume: un mod rudimentar, în termeni supra-simplificați, *în primul val*, corespunzător societă-

ților agrare, când informația circula pe cale orală, difuzându-se în comunități extrem de restrânse; mai apoi, comunicațiile la distanță au dat naștere oficiului poștal, telegrafului și telefonului, în *cel de-al doilea val*, când ziarele, revistele, cinematograful, radioul și televiziunea prezentau, fiecare, capacitatea de a transmite, simultan, același mesaj la milioane de receptori; și, în sfârșit, reflectând nevoile economiei postindustriale, *cel de-al treilea val* își specializează produsele imagistice și transmite imagini tot mai sofisticate, idei, simboluri și mesaje subliminale extrem de diverse unor segmente precise de populație, piețe, profesii, grupări etnice, categorii de vârstă. În această ultimă fază supralicitarea informațională la nivel senzorial este extrem de puternică și îl determină pe insul uman să perceapă realitatea într-un mod mai denaturat, căci supralicitarea cognitivă se opune capacității lui de *a gândi*.

Dar, tot așa cum un individ poate opta conștient pentru *un stil de viață*, o societate poate opta pentru *un stil de civilizație*. „Aceasta – scrie Alvin Toffler – este un lucru nou în istorie. În trecut civilizațiile apăreau la întâmplare. Astăzi acest proces atinge pentru prima dată nivelul conștiinței. Prin aplicarea unei politici tehnice conștiente – paralel cu alte măsuri – putem contura civilizația de mâine”¹⁵. Economistul austriac Friedrich A. Hayek (devenit cetățean britanic în 1938), în eseurile sale de analiză economică și filozofie socială, publicate pe la jumătatea secolului trecut, scrie despre uluitoarea putere a propagandei, a informației comunicate dirijat, cu un anumit scop (de regulă, politic și economic), de către un regim politic sau grup de interese, succesul propagandistic fiind garantat prin modul subtil în care este instituit un nou cod de valori morale – acestea sunt coafate și făcute acceptabile sub numele celor vechi; totodată, se operează cu eficiență în domeniul vieții sociale, astfel încât niciun compartiment să nu scape „neîndrumat”. Desigur, Hayek este preocupat în a glosa despre libertate și adevăr în regimurile totalitare, dar cu atât mai de actualitate sunt judecățile sale în regiunile de tranziție unde, apreciază el, „oamenii sunt făcuți să-și transfere devoțiunea de la vechii zei la cei noi, sub pretextul că noii zei sunt în realitate, ceea ce le spusese dintotdeauna instinctul lor sănătos, dar nu putuseră întrezări mai-înainte decât în chip vag. Iar cea mai eficientă tehnică în acest scop este folosirea vechilor cuvinte, dar cu înțeles schimbat”¹⁶. Avem aici, în rezumat, procedeul modern al manipulării în masă. Citind astfel de aprecieri, e ușor să cădem în plasa unor *terori ale conspirației*, ingenios construite în ultimul timp în unele cărți, vizând, în primul rând, succesul de librărie, așa cum este cazul celei publicate de către jurnalista americană Cristina Martin, care, în urma unor investigații personale riscante, susține cu argumente existența Clubului Bilderberg (înființat, pare-se, în anul 1954, la hotelul Bilderberg din localitatea olandeză Oosterbeek) – alcătuit din politicieni, reprezentanți ai Caselor regale, magnați ai afacerilor, bancheri, jurnaliști și alte persoane influente din lume – care domină în întregime viața politică și economică a planetei prin reuniunile internaționale secrete, organizate, anual, de mai bine de o jumătate de secol. „Fără nicio îndoială, Clubul Bilderberg există – afirmă jurnalista americană. Însăși *Enciclopedia Britanică* îl definește astfel în paginile sale: „Întrunirile anuale de trei zile, la care participă o sută dintre cei mai influenți bancheri, economiști, oameni politici și funcționari de stat din

Europa și Statele Unite. Această conferință are loc în fiecare an în altă țară occidentală și în cel mai strict secret. Ea oferă un climat de intimitate neprotocolară în care cei ce influențează politicile internaționale se simt în largul lor¹⁷.

Dar dacă situația în plan social prezintă aceste sumbre caracteristici, care amenință să suprimă tot mai mult din rația noastră zilnică de libertate individuală, să vedem cum este cotate mișcarea de idei a secolului nostru, aflată sub umbrela postmodernismului. Într-o lucrare de sinteză extrem de bine elaborată, cercetătoarea Angela Botez (redactor-șef al „Revistei de Filozofie”) scrie că noul curent cultural „neagă existența unei naturi umane construite în timp și în diverse culturi, susținând imposibilitatea omului de a ajunge la esența realului. Pretenția științei de a fi deținătoare de adevăr despre natura esențială a lucrurilor și fenomenelor îi pare suspectă. (...) Postmodernismul privilegiază eterogenitatea și diferența ca forță eliberatoare în redefinirea discursului cultural. (...) Redescoperirea pragmatismului și hermeneuticii în filozofie (Rorty), schimbarea orientării cu privire la filozofia științei (Kuhn, Toulmin, Feyerabend), accentele asupra discontinuității și diferenței în istorie și asupra convenției poliforme în locul accentelor pe cauzalitatea simplă sau chiar pe cea complexă (Foucault), noile dezvoltări ale matematicii relevând indeterminismul (teoria catastrofelor și teoria haosului, geometria fractală, refuzul narativității și al interpretărilor metateoretice cu aplicare universală, resurecția în etică și în antropologie, a validității și demnității altuia – sunt toate indicii ale unei profunde schimbări, ca răspuns la criza conceptului modernității¹⁸. Trăim, așadar, în plin avânt al unui curent cultural ofensiv, care a aruncat în orizonturile conștiinței câteva teme de meditație marcate puternic de nihilism, precum: sfârșitul filozofiei, declinul epistemologiei, abrogarea umanismului și al istorismului progresist. Conceptele-cheie al noii mișcări de idei pot fi simbolizate cel mai sugestiv prin imaginea unei oglinzi sparte; ele sunt: fragmentarism, dezmembrare, deconstrucție, dislocare, discontinuitate, descentrare, diferență, diversitate, alteritate, antireprezentationalism, antiesențialism, particularism, pluralism, textualism, ironism, feminism, eclecticism, antiformalism, holism etc.

Protagonistii postmodernismului sunt, în viziunea noastră, artizanii unei piese de teatru a absurdului, în care apar tot felul de actori, într-un joc scenic extrem de bizar, situat lângă cantonul unei linii de cale ferată: unii se străduiesc să ridice bariera, și alții, cu nonșalanță, o așază de fiecare dată înapoi. Așa sunt **teoreticienii francezi**: *Jaques Derrida* (1930-2004), susținător al logocentrismului și fonocentrismului, critic al umanismului și partizan al sfârșitului filozofiei; *Michael Foucault* (1926-1984), artizan al teoriei dezvoltării acțiunii, a gândirii și dorințelor prin juxtapunere și disjuncție, a preferinței pentru multiplu și diferențiat în locul aranjamentelor stabile; *Jean Francois Lyotard* (1924-1998), fost marxist, convertit la teoria atomizării socialului între seturi diferite de coduri precum: acasă, la lucru, la biserică etc.; *Jacques Lacan* (1901-1981), preocupat de poziția eului ideal în opoziție cu inconștientul, de simbol și simbolizat, de înlăturarea barierelor dintre unele discipline, ca psihanaliza, lingvistica, teoria literaturii, epistemologie și filozofia mentalului; *Emmanuel Levinas* (1905-1983), captat de eu și alteritate; *Gilles Deleuze* (1925-1995), susținător al ideii că filozoful

este prietenul conceptului și că, prin urmare, el are datoria să fabrice concepte. Dar extrem de ofensivi sunt și **reprezentanții postmodernismului american**: *Richard Mckay Rorty* (n.1931-?), susținător al criticii istorismului, al ideilor de etnocentrism, liberalism, antireprezentationalism etc., el a arătat că mintea este o sursă de erori și a propus un program deconstrucționist al acestei teme; *Paul de Man* (1919-1983), de asemenea, un ardent deconstrucționist, cercetător al alterității sexuale și etnice; *Calvin Otto Schrag*, axat pe dezlegarea complexelor probleme ale dinamicii eului uman și persoanei, ale naturii omenești, ale sufletului, ale substanței care gândește în comparație cu modelele mentalului rezultate din evoluția cercetărilor cibernetice, ale științei cognitive și inteligenței artificiale; *John Sallis*, afirmat mai ales ca editor și istoric al reprezentanților unor curente ale gândirii din țara unchiului Sam, precum fenomenologia, hermeneutica, deconstrucționismul, transcendentalismul ș.a.; *Patrick Heelan*, care crede că știința, din punct de vedere fenomenologic și hermeneutic, are o valoare spirituală, tot el asociază mecanica cuantică cu spațiul pictorial al lui Van Gogh și este de părere că „Mintea divină” este prezentă în toate lucrurile și produce o legătură directă a filozofiei cu religia și știința; *Eric Ramsey* pune comunicarea în relație cu aspectele active și pasive ale posibilităților și aspirațiilor umane, configurând o ontologie a potențelor reale ale conștiinței; el propune o etică care să scoată în relief toate diferențele, bazată pe o teorie a comunicării care determină eliberarea dorințelor și a speranțelor de libertate. Trebuie obligatoriu amintit aici și **filozoful italian Gianni Vattimo** (n. 1936-?), care susține sfârșitul metafizicii ca viziune unitară și că teoriile acesteia au adus *gândirea slabă* în filozofie, dar și ideea că finalul modernității și al istoricității cu sens liniar, unic, nu este o epocă de regres, ci una de eliberare, în cadrul căreia multiplicarea interpretărilor religioase nu semnifică negarea religiei, ci desfășurarea unui evantai de posibilități mai largi supuse alegerii. Dintre **gânditorii britanici**: *Michael Polany* (1891-1976), originar din Budapesta, refugiat în Anglia în 1935, precursor al concepțiilor contextualist-relativiste postanalitice, preocupat de semnificația transnaturalului și supranaturalului, el arată că Dumnezeu nu poate fi cunoscut pe calea științei, deoarece se află dincolo de orice structuri teoretice, opera lui ne oferă posibilitatea de a face o analogie interesantă între teoria sa despre *cunoașterea tacită* – „știm mai mult decât putem exprima” – și noțiunile de *matrice stilistică*, *minus-cunoaștere și mister*, din filozofia lui Lucian Blaga; *Christopher Norris* (n.1947-?), pasionat de teoria cunoașterii, de percepție, experiment și simțul comun. Desigur, unele concepte ale postmodernismului pot fi identificate și la **filozofii români**: *Emil Cioran* (1911, Rășinari – 1995, Paris), la care ideile deconstrucției sunt înveșmântate în iarba verbelor *a descompune*, *a amăgi*, *a dispera*, *a schimba* etc.; *Lucian Blaga* (1895-1961), cel care a enunțat *mutația ontologică* survenită în lume prin apariția omului, ca „animal metaforizant”, și un posibil mare câștigător în varianta unei viitoare resurecții a metafizicii; *Mircea Eliade* (1907, București – 1986, Chicago), creator al unui nou umanism, cu extensie planetară, strălucit hermeneut al culturii simbolice și al acelei fenomenologice, novator în antropologia arhetipală și în abordarea istoriei religiilor; *Ștefan Lupașcu* (1900, București – 1988, Paris), considerat filozof al științei de sorginte postanalitică, prin cercetările sale despre logica dinamică a contradictoriului, despre microfizică și gândirea umană.

Efectele devastatoare, de pulverizare a vechilor scări și ierarhii axiologice, spre a impune altele (poate demult stabilite) – se răsfrâng și sunt tot mai vizibile nu doar în mișcarea contemporană de idei, ci și în spațiul religiosului și în cel al literaturii și, adesea, în ciudate interferențe, așa cum se întâmplă, bunăoară, cu codul de valori morale creștine al *Noului Testament*, supus unui necruțător atac în romanul lui Dan Brown – *Codul lui da Vinci*. Contra-atacul vine din tabăra teologilor (prin *Codul spart al lui da Vinci*), chestiunea fiind abordată din perspectiva anti-tezei, în care autorii replicii românești apără cu îndârjire o mulțime de aspecte ale doctrinei creștine, criticând cu decență descrierile lui Brown privitoare la ritualul păgân *Hieros gamos* care, în viziunea gnostică, ar deschide mintea către cunoașterea lui Dumnezeu: „Să fie, oare, adevărat că uniunea fizică dintre bărbat și femeie constituie unica modalitate de a *ajunge la gnosis – cunoașterea divinului?*”¹⁹. Însă va fi foarte greu de oprit această ofensivă ideologică costumată în veșminte literare, căci romanul lui Brown a fost deja tradus în zeci de limbi, a fost publicat și difuzat în milioane de exemplare, a fost transpus, nu de mult, chiar și pe peliculă cinematografică și a înregistrat un succes la public imens grație strategiilor pragmatice hollywoodiene. Replica este deci destul de palidă, în ciuda temeinicilor studii doctorale (în teologie) ale celor doi autori.

Puși în fața acestor evidente „binefaceri” ale științei viitorului, greu îi mai putem asocia savantului contemporan, care se „joacă” la pupitrul acceleratorului de particule, chipurile luminate de idei ale discipolilor peripatetici din Grecia antică, plimbându-se prin grădina lui Akademos, vegheați de umbrele marilor lor dascăli și maestri – Platon și Aristotel...

Cu certitudine, astăzi putem vorbi despre o confruntare între *Omul modern* care, dând dovadă de prudență, doar a gustat puțin din roadele științifice ale unui veac romantic (al XIX-lea) și *Omul nou*, ivit în veacul următor (zis postmodern), care, lacom, a captat energiile marilor invenții tehnice și le-a aplicat (le aplică în continuare), „înfruptându-se” fără chibzuință din ele, în multe situații în defavoarea întregii Omeniri (cazuri clare: cele două conflagrații mondiale!).

Asistăm, așadar, la distorsiuni de comunicare, rezultate chiar din confruntările celor două mari doctrine ale umanității: *modernism* versus *postmodernism*, întrucât celelalte ingrediente spirituale și ideologice nu prea mai contează (deși unii vorbesc tot mai insistent despre un așa-zis *transmodernism!*...). Ca martori ai acestei ample confruntări, suntem și victime ale ei, urmare a neadaptării, mai cu seamă că malaxoarele ofensive ale postmodernismului au tendința de a fi mai mult decât ceea ce par: ele nu se rezumă la destructurarea și decimarea vinovatelor / nevinovatelor structuri ale culturalului, ci se impun tot mai energic în sferele înalte ale vieții sociale, economice și politice (dar, oare, nu de acolo și vin?), îndemnându-ne, determinându-ne și silindu-ne să gândim postmodern.

Propagate continuu, în ritm susținut, prin întregul arsenal cunoscut al mass-mediei, paradigmele postmodernismului depășesc limitele îngrădite ale vieții culturale și se răsfrâng tot mai puternic în viața noastră individuală și colectivă.

În atari împrejurări, nu fără oarecare fior nostalgic, prognoza filozofului canadian al culturii – Marshal McLuhan – despre amurgul *Galaxiei Gutenberg* (care pierde tot mai mult teren în fața tehnologiei electronice de comunicare, eficientă, ieftină și rapidă), este cât se poate de credibilă, căci, astăzi, ni se pare că uriașul nostru glob terestru, cu multele și complexe populații care îl locuiesc, pare doar un biet cătun, străbătut de o știre, de la un capăt la altul, în doar câteva secunde.

Și, ca o curiozitate a acestei noi Epoci a Omului, unora nu le mai ajunge pământul de sub tălpi și se înghesuie să își cumpere parcele pe Lună! Verbul dominant al veacului XXI este *a posedea*, iar deviza contemporană la care te îndeamnă comunitatea trece dincolo de *cogito*-ul ontologic cartezian, manifestând tendința de a impune o exclamație care bate spre o filozofie pur pragmatică: *ești văzut și posezi – exiști!*

NOTE ȘI BIBLIOGRAFIE

1. Marshal McLuhan, *Galaxia Gutenberg*, colecția „Idei contemporane”, cuvânt-înainte de Victor Ernest Mașek, traducere de L. și P. Năvodaru, Editura Politică, București, 1975, p. 52.
2. *Ibidem*, p. 52-53.
3. *Ibidem*, p. 55.
4. Gheorghe Vlăduțescu, *Filozofia în Grecia veche*, Editura Albatros, București, 1984, p. 139.
5. Marshal McLuhan, *Galaxia Gutenberg*, ed. cit., p. 183.
6. *Ibidem*, p. 178.
7. Werner Heisenberg, *Pași peste granițe*, Colecția „Idei contemporane”, studiu introductiv și traducere de Ilie Pârvu, Editura Politică, București, 1977, p. 311.
8. Marshal McLuhan, *Galaxia Gutenberg*, ed. cit., p. 398.
9. *Ibidem*, p. 409.
10. Karl Rosenkranz, *O estetică a urâtului. Între frumos și comic*, traducere, studiu introductiv și note Victor Ernest Mașek, Editura Meridiane, București, 1984, p. 361-362.
11. Angela Botez, *Filozofia mentalului. Izvoare. Teorii. Autori*, Editura Floare albastră, București, 2006, p. 66.
12. Alvin Toffler, *Șocul viitorului*, colecția „Idei contemporane”, traducere de Leontina Moga și Gabriela Manta, Editura Politică, București, 1973, p. 325.
13. *Ibidem*, p. 26.
14. Alvin Toffler, *Puterea în mișcare*, traducere de Mihnea Columbeanu, Editura Antet, București, 1995, p. 160.
15. Alvin Toffler, *Șocul viitorului*, ed. cit., p. 421.
16. Friedrich A. Hayek, *Drumul spre servitute*, traducere de Eugen B. Marian, Editura Humanitas, București, 1996, p. 178.
17. Cristina Martin, *Clubul Bilderberg. Stăpânii lumii*, traducere de Ioana Ionescu, Editura Litera Internațional, București, 2007, p. 24.
18. Angela Botez, *Postmodernismul în filozofie*, Editura Floare albastră, București, 2005, p. 136-138.
19. James L. Garlow, Peter Jones, *Codul spart al lui da Vinci*, traducere de Anton Horvath și Dumitru Dorian, Editura Aqua Forte, ediția a V-a revizuită, Cluj-Napoca, 2005, p. 21.